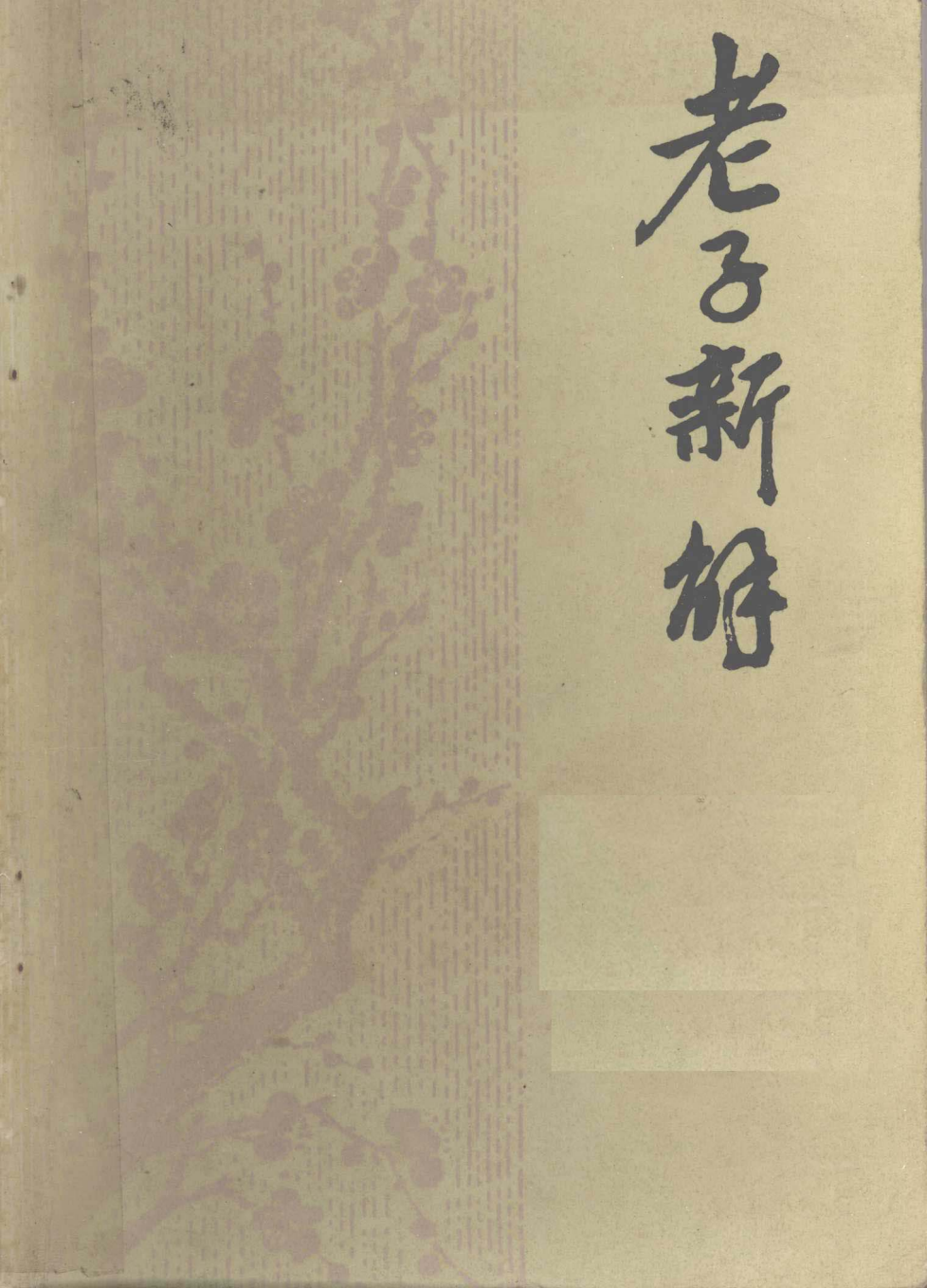


老子新解



老子新解

老子新解

卢良彦

封面设计：张一山

封面题字：李文宽

台州师专图书馆资料室

目 录

绪 论.....	(1)
----------	-------

上 篇 道 经

一章 道可道，非常道.....	(19)
二章 天下皆知美之为美，斯恶已.....	(20)
三章 不尚贤，使民不争.....	(22)
四章 道冲而用之或不盈.....	(24)
五章 天地不仁以万物为刍狗.....	(25)
六章 谷神不死，是谓玄牝.....	(26)
七章 天长地久.....	(27)
八章 上善若水.....	(28)
九章 持而盈之，不如其已.....	(29)
十章 载营魄抱一能无离乎.....	(31)
十一章 三十幅共一轂.....	(32)
十二章 五色令人目盲.....	(34)
十三章 宠辱若惊.....	(35)
十四章 视之不见各曰夷.....	(36)
十五章 古之善为士者.....	(38)
十六章 致虚极，守静笃.....	(40)
十七章 太上，下知有之.....	(42)

十 八 章	大道废有仁义·····	(43)
十 九 章	绝圣弃知民利百倍·····	(44)
二 十 章	唯之与呵，相去几何·····	(45)
二十一章	孔德之容，惟道是从·····	(47)
二十二章	曲则全，枉则直·····	(49)
二十三章	希言自然·····	(50)
✓二十四章	企者不立，跨者不行·····	(52)
二十五章	有物混成先天地生·····	(53)
二十六章	重为轻根，静为躁君·····	(55)
二十七章	善行无辙迹·····	(57)
二十八章	知其雄，守其雌·····	(59)
二十九章	将欲取天下而为之，吾见其不得已·····	(60)
三 十 章	以道佐人主，不以兵强天下·····	(62)
三十一章	兵者不祥之器·····	(63)
三十二章	道常无名·····	(65)
三十三章	知人者智，自知者明·····	(66)
三十四章	大道汜兮，其可左右·····	(68)
三十五章	执大象天下往·····	(69)
三十六章	将欲歛之，必固张之·····	(70)
三十七章	道常无为而无不为·····	(71)

下 篇 德 经

三十八章	上德不德，是以有德·····	(73)
三十九章	昔之得一者·····	(75)
四 十 章	反者道之动·····	(77)

四十一章	上士闻道勤而行之·····	(79)
四十二章	道生一，一生二·····	(81)
四十三章	天下之至柔驰骋天下之至坚·····	(82)
四十四章	名与身孰亲·····	(83)
四十五章	大成若缺，其用不弊·····	(84)
四十六章	天下有道，却走马以粪·····	(86)
四十七章	不出户，知天下·····	(87)
四十八章	为学日益，为道日损·····	(88)
四十九章	圣人无常心，以百姓心为心·····	(89)
五十章	出生入死·····	(91)
五十一章	道生之德畜之·····	(93)
五十二章	天下有始，以为天下母·····	(94)
五十三章	使我介然有知·····	(96)
五十四章	善建者不拔·····	(97)
五十五章	含德之厚，比于赤子·····	(99)
五十六章	知者不言，言者不知·····	(101)
五十七章	以正治国，以奇用兵·····	(103)
五十八章	其政闷闷，其民淳淳·····	(105)
五十九章	治人事天莫若啬·····	(106)
六十章	治大国若烹小鲜·····	(108)
六十一章	大国者下流·····	(109)
六十二章	道者万物之奥·····	(111)
六十三章	为无为，事无事，味无味·····	(113)
六十四章	其安易持·····	(114)
六十五章	古之善为道者，非以明民·····	(116)
六十六章	江海所以能为百谷王者·····	(118)
六十七章	天下皆谓我大似不肖·····	(119)

六十八章	善为士者不武·····	(121)
六十九章	用兵有言，吾不敢为主而为客·····	(122)
七十章	吾言甚易知，甚易行·····	(123)
七十一章	知不知，上·····	(125)
七十二章	民不畏威，则大威至·····	(126)
七十三章	勇于敢则杀，勇于不敢则活·····	(127)
七十四章	民不畏死，奈何以死惧之·····	(129)
七十五章	民之饥，以其上食税之多·····	(130)
七十六章	人之生也柔弱，其死也坚强·····	(132)
七十七章	天之道，其犹张弓欤·····	(133)
七十八章	天下莫柔弱于水·····	(134)
七十九章	和大怨，必有余怨·····	(136)
八十章	小国寡民·····	(137)
八十一章	信言不美，美言不信·····	(139)

编后的话·····	(141)
-----------	-------

绪 论

(一)老子其人其书

关于老子的人和书，学术界颇有歧义，大别之可分三种：
一、老子是与孔子同时的老聃；二、老子先于庄周后于孟子的魏国将军李宗的父亲李耳；三、后于庄周的战国时人。

第一种就是史记所载的《老子传》：

老子是楚国苦县厉乡曲仁里人，姓李名耳字聃，周王朝藏书室的官吏。孔子到周时曾向他问过礼。老子在周的时间比较久，后来看到周室衰微，便离去，经函谷关，关令尹喜强留他著书，老子写了讲道德内容的文章五千言就走了，此后不知去向。

史记对这史料，也没有十分肯定，曾作了些补充，楚国的老莱子与老聃的时代相近，又写过有关道家的书，疑老莱子有可能是老子。又说战国时魏国将军李宗封于段木的，他的父亲李耳是，后人对春秋时老聃是道德经的作者颇多怀疑。如果他是作者的话，《道德经》的著作一定先于孟子，好辩的孟子，对杨、墨、神农的学者许行都有批判，为什么对否定仁义的《道德经》却只字不提呢？可见《道德经》的作者不可能是与孔子同时期的老聃。

第二种认为：老子及其《道德经》一定后于孟子先于庄周。后于孟子的理由已如前述。先于庄子因为庄周的著作中曾引用过《老子》的内容，象《天下篇》还有其他各篇。因此估

计这人大概就是《史记》提到过的魏国将军李宗的父亲李耳。这一说就目前的资料来说，较有根据。

第三种以为老子的书是庄周以后的人写的理由有四：

(一)所谓庄周引用过《老子》的内容，象《天下篇》等都不是庄周的著作，是后人的贗品，不可靠。

(二)这本书的内容芜杂，包括有道家各学派思想及至庄周慎到为止。例如继彭蒙田骈而后的庄周慎到的“弃知去已”的言论，在这书中有所发挥。如弃知：

“绝圣弃知”

“绝学无忧”

又如去已：

“吾所以有大患者，惟吾有身，苟吾无身，吾有何患？”等等。

由是可知，此书不仅不在孔子之前，而且在庄周慎到之后。

(三)从对各家批判中证明此书出在庄子之后，如仁义对举是孟子的手笔，但在《老子》书中也可看到如：

“大道废，有仁义”又：

“绝仁弃义，民复孝慈。”

对孟子的仁义进行批判，可见这本书在孟子之后，说者肯定庄周是与孟子同时的，因此也就必然在庄周之后。

(四)从与庄子思想对照中证明此书出在庄周之后。庄周讲“道”一般指自然，只是在另一地方，说“道”“未有天地”时“自古以固存”的，似乎把“道”又看成是先天地而有的东西，而《老子》一书却把庄子所不曾充分发挥的这“道先天地”的一点作了详尽的阐明，说“道”是“象帝之先”、“先天地生”“为天下母”可知《老子》这书在庄子之后。

第三种看法有他自己的创见，很有参考价值。不过有些地方值得研讨。(一)各学派思想形成都有其孕育过程，有些思想在学派未成立前早已存在，各自吸收，互相渗透是经常的不能够凭几句话就断定孰先孰后，譬如说：“天道无亲，常与善人”很早就在社会上就流行，儒家应用，道家也应用。就不能凭这句话来断定儒家和道家的先后。(二)说孟子与庄子同时期，这句话不能成立。因为孟子书上没有批判庄子的话！可见庄子后于孟子，因此不能因老子在孟子之后就断定他在庄周之后。(三)《老子》书上内容和庄子书上内容相关而又有不同之处，这也是经常现象。因为老子和庄子同为道家自然有相同的地方。但老子毕竟是老子，庄子毕竟是庄子，各有自己的个性，老子认为重要，庄子认为不重要不需着重发挥，老子认为不重要，庄子认为重要须着重阐述，有他们的自由。怎能强求他们完全一致呢？而且在庄子书上明白写出征引老子，而老子书上没有讲起征引庄子怎能根据两书的思想对照就断定其先后呢？

(二)老子思想

《老子》是一本哲学的书这是大家公认的，但是它的涉及面很广，有时谈到政治经济，有时谈到教育，有时谈到军事，不过都体现着它的哲学思想，都和它的哲学思想有关，因此在谈老子哲学思想的时候也简略谈一谈这些方面的思想。

甲、哲学思想

《老子》的哲学主要讲了“道”和“德”，而其中“道”又是主要的是主导的一面。二十一章说：“孔德之容，唯道是从。”可见“德”是为“道”决定的是“道”的派生物。马王

堆汉墓出土文物的帛书甲种本乙种本把德经放在道经前面，通俗本作调整，这小小的调整是合乎本书内在逻辑的是科学的。

“道”字在春秋战国时广泛地被各学派所用，但是各学派对“道”都有自己具体的内容，随着学派的宗旨不同，道的概念也不同。老子对他的道是怎样描述的又是怎样看法的呢？

1、没有感知性的。十四章说：“视之不见名曰夷，听之不闻名曰希，搏之不得名曰微。”也就是说不能凭视觉、听觉所能感知到的。那么存在不存在呢？它是存在的。是实有着的。如同章中说：“执古之道，以御今之有”可以凭古代的道作为现实的借鉴，可见它又是实实在在存在着的。2、它还有物质性。二十一章说：“道之为物，惟恍惟惚，惚兮恍兮，其中有象；恍兮惚兮，其中有物；窈兮冥兮，其中有精；其精甚真，其中有信。”道虽然恍惚，但是其中有象，其中有物。不但有物而且有精，有信。也就是说有着最本质的东西而且会给人们以信息，显然老子的道是与物俱存的，有它的物质性。

3、能动的能按照自己的轨道运行不息。二十五章说，“有物混成，先天地生，寂兮寥兮！独立而不改，周行而不殆”所谓“独立而不改”，可见它不受任何意志的影响而改变它的行动，正象荀子《天论》所说：“天行有常，不为尧存，不为桀亡。”所谓“周行而不殆”它的运动有一定轨道并作周期性运动，这种运动是永恒的不会停息的。有人从十六章的“夫物芸芸，各归其根，归根曰静”认为老子把万物运动变化看作是一时的，而它的静则是永恒的。十六章中的静是什么用意，我们准备在下面再谈。我们从二十五章足以说明老子所谓道是周行不殆的，是永恒运动着的。也有人以为“有物混成先天地生”道先天地生，这就是唯心主义。我们知道在古代的传说中，认

为自然是浑沌一气的，盘古氏开天辟地以后，才开辟出天地来，天地比自然晚成。老子认为道跟自然一起存在，因此也先于天地，这是受当时影响有一定局限性，不能以唯心主义来看待。4、道支配万事万物的命运，三十九章说：“昔之得一者，天得一以清，地得一以宁，神得一以灵，谷得一以盈，万物得一以生，侯王得一为天下正。”这里说的“一”就是道，可见一切都要受道支配，天按照道运行，天才能清；地按照道运行，地才能宁，侯王按照道行事，天下才能走上正轨。如果不按照道来作会产生什么严重的后果呢“天无以清将恐裂，地无以宁将恐废，神无以灵将恐歇，谷无以盈将欲竭，万物无以生将恐灭，侯王无以为正将恐蹶。”离开了道就要遭灾，天要裂，地要废，侯王要遭颠覆。

这个道是什么东西呢？综上所述，这个“道”就是规律。当人们把它抽象看待时，它是看不见，听不到，不能感知的。但是规律总是与事物俱存的，不可分离的，所以又具有物质性，它无时不存，无处不在，支配万物，运行不息。这就是老子所谓道。

老子还把自然规律引用到人类社会方面来。他说：“人法地，地法天，天法道，道法自然”人要效法自然。他提出两个要点。一叫无为，一叫朴。三十七章说：“道常无为而无不为，侯王若能守之万物将自化。”二十二章说：“道常无名，朴虽小，天下莫能臣，侯王若能守之，万物将自宾。”

“无为”就是要无所作为，治理国家为什么要强调无为呢？如果我们晓得战国时的情况也就无怪老子要提出无为了。七十五章已交代得很明白，当时侯王的有为，无非是横征暴敛，虐民害物，胡作非为，滥施淫威。所以老子提出无为，不要那些有为。他认为只要无为，让老百姓自己去营生，日子就

好过了，天下就宁静了。那么“朴”又是什么呢？“朴”就是要求人们朴实少私寡欲，特别是侯王。他认为一切灾难都是由侯王私欲来的，“朝秦楚，莅中国”“争城一战，杀人盈城”“争地一战，杀人盈野”天下从此多事矣！这是一切灾祸的总根子。解决的办法，就是提倡朴，提倡少私寡欲。当“无为”解决不了问题时，就要用“朴”来解决。三十七章说：“化而欲作，吾将镇之以无名之朴。”感化后还要发作，最后就只能用“朴”来镇压。

环绕“欲字，他通过各种办法有针对性地来解决。譬如侯王（包括一般人）争强好胜，要“朝秦楚，莅中国”他就提倡“柔弱”、“卑下”。他说：“柔弱胜刚强”（三十六章）又说：“天下莫柔弱于水，而攻坚强者莫之能胜”（七十八章）还有如二十八章“知其雄，守其雌，为天下溪”六十六章“江海所以能为百谷王者，以其善下之，故能为百谷王。”

老子在说服人们信奉自己主张的方法，要比孟子圆滑，不过也有点自相矛盾。

孟子爱用教条的口气如：“王何必曰利，亦有仁义而已矣。”要人们放弃实利，来奉行他那干巴巴的仁义。当时就有人指出他的学说“迂阔而莫为”。老子很圆滑，他许给别人很大好处，柔弱吆，你们别少看柔弱！柔弱厉害得很，“柔弱胜刚强”“天下之至柔驰骋天下之至坚。”卑下吆，你们别贱视卑下，江海处于百谷之下成了百谷王，谁能卑下，谁能成为天下王。他本来要人们少私寡欲，他自己却许给人们种种好处，“怎样才能取胜，怎样才能成为天下王”，来满足人们的私欲，来助长人们的私欲，未免前后矛盾。

就方法论来说，他的“道”也是一种方法——成功的方法，取胜的方法。

①防患于未然，六十四章说：“其安易持，其未兆易谋，其脆易泮，其微易散。为之于未有，治之于未乱。”

老子认为无论什么事情在安定的情况下容易扶持，在未发生意外征兆时容易图谋，不需要做什么就能达到“扶危匡正”的目的，要是等酿成大乱再来收拾，那就枉费心力，非失败不可，叫做“为者败之，执者失之”。

这是在方法上的一种“无为”，所以他说，“圣人无为，故无败；无执，无失。”圣人事前早就做好了，因此也就不需要再做什么，事情也不会发生什么危险，所以是无败。圣人在事前早就扶持好了，所以不需要再扶持，也不会带来损失。”

2、从小处着手，从易处着眼，六十三章说：“图难于其易，为大于其细。天下难事，必作于易，天下大事，必作于细。”

办事也象打仗一样，攻破敌人要找容易攻打的作为突破口，可以轻而易举地攻打下来，如果找错了找到敌人的钉子上，那时伤亡惨重又攻不进去。碰到难点就需要把难点分散开来逐一解决。大事是从小事积聚起来的，千斤，力士难以举起，分成一斤一斤小孩也能搬动。小事易事不需化多少力气就能做好，这也是“无为”的一种体现。

3、严肃、认真。十五章说：“豫兮，若冬入川，犹兮，若畏四邻。俨兮其若客……”考虑事情要反复深思，好象冬天赤脚入川，好象有四邻来围攻，不能不慎重，又要严肃得象在外作客一样。

办事象奕棋，放错了一子，往往会影响全局，等错了再纠正，就费劲了。第一步须慎重，走对了，减少许多麻烦，所以严肃认真也体现着“无为”。

老子在方法上所谓道，大概等于现在说的科学态度和科学

方法。

再说“德”，什么叫德呢？礼乐记解释：“德者，得也。”韩非在《解老》篇对这两者作了区别。他说：“德者，内也；得者，外也。”德，就人来说是指人内在的修养。这种内在的修养能全身，使身有所得，因此也就有“得”义。就物来说，可能指物内在发展的特性。五十一章说：“道生之，德畜之，物形之，势成之”，这里的“德”就是指每种物内在发展特性。因此也有“得”义。

老子把德分成两类：一种是上德，一种是下德。三十八章说：“上德不德是以有德，下德不失德是以无德。”它们的分界线是，上德不表现自己有德，因此是有道德；下德不错过表现自己有德，所以是无德。”上德有时又称玄德五十章：“生而弗有，为而不恃，长而弗宰，是谓玄德。”“生而弗有”等三句就是不德的意思，所以上德又叫玄德。

德的修养作用也很大。小可以全身，大可以有国。五十五章说：“含‘德’之厚，比于赤子。毒虫不螫，猛兽不据，攫鸟不搏。”只要德行修炼得象婴儿一样，无知无欲，什么毒虫、猛兽、攫鸟都伤害不了。而五十九章：“夫唯啬，是谓早服。早服谓之重积德。重积德则无不克；无不克，则莫知其极；莫知其极，可以有国。”积贮力量，就要早作准备，早作准备就是要重视积德，重视积德，就无往而不胜，无往而不胜，就没法知道他的力量的穷尽，没法知道他力量的穷尽，就可以有国。

儒家描述有德的人，常常是远高于尘世，出类拔萃的人。

老子描述有德的人，却相反，他是磨掉头角，混同世俗的人。所谓“塞其兑，闭其门，挫其锐，解其纷；和其光，同其尘”玄同的人，正是这种玄同的人，却有着非凡的力量：“不可

得而亲，不可得而疏；不可得而利，不可得而害；不可得而贵，不可得而贱。”

● 老子德学的中心意思是要人们“和其光，同其尘。”用现在的话说，要群众化，不要特殊化。要扎根到群众中去这就有德了，也就有力量了。

《老子》杰出的贡献是辩证法。在两千多年前他就能用辩证的观点观察事物，确是了不起。他的辩证法虽然还是朴素的但是已初具规模。

1、他认为一对矛盾是统一存在着的他说：“天下皆知美之为美斯恶矣。皆知善之为善，斯不善矣。故有无相生，难易相成，长短相形，高下相倾，音声相和，前后相随。”

上述事物都是矛盾的统一体。没有矛盾的这一面，也就没有矛盾的另一面；没有高就没有下，没有前就没有后，没有长就没有短。没有难就没有易。使我们初步明白事物之间可以是既矛盾又统一的。更重要的是他提出了事物之间可以相互转化。

2、矛盾的双方会向它的对立面转化。

四十章说：“反者道之动”也就是说向相反的方向运动，这是道的运动规律。五十九章说“祸兮，福之所倚。福兮，祸之所伏。”二十二章说：“曲则全，枉则直，洼则盈，敝则新。”都说明事物要走向反面，即它的对立面。道总是运动着，它的运动方向也总是朝着对立面运行，组成新的统一体。这新的统一体比原有的统一体要高。老子的局限性就是他把这种运动看做回环往复。而且他对双方在什么情况下才能转化，也没有具体阐述。韩非在《解老》一文中作了补充，阐述得好：

人有祸则心畏恐，心畏恐则行端直，行端直则思虑熟，思虑熟则得事理，行端直则无祸害无祸害则尽天年，得事理则必

成功，尽天年则全而寿，必成功则富与贵，全寿富贵之谓福。故曰“祸兮，福之所倚”

人有福则富贵至，富贵至则衣食美，衣食美则骄心生，骄心生则行邪僻而动弃理，行邪僻则死天，动弃理则无成功，夫内有死天之难而外无成功之名者，大祸也，而祸本生于福。故曰：“福兮，祸之所伏”。

韩非从事理的必然发展，推论祸福相因，有指导人们行动的意义。当人处在祸的时候，能不能得到福，不是坐着能等待的，要改变他的行为。“行端直”“思虑熟”因而福也就随之而来。当人们处在福的时候，也不一定就发生祸，因为福转祸的关键而在骄心生。如果百般警惕，不生骄心，祸也就无从产生了。唐太宗听了魏征“居安思危”的意见，因此唐太宗终身未发生祸事。唐玄宗的前期“开元”可堪与“贞观”媲美，到后来骄逸起来，就有安禄山之祸。可见祸福相因是包含着人的主观能动性在内，不是一味由自然摆布的。

3、事物是在发展。旧的事物会产生前所未有的新事物。

四十章说：“天下万物生于有，有生于无。”“天下万物生于有”，这个大家都是公认的，至于“有生于无”，原来无的却生出东西来，这就奇了。有的指为唯心主义，有的说是形而上学，不承认有生于无。不过“有”“无”既然是一对矛盾，那么相互转化完全是可能的。不管历史或者现实都存在这种现象。譬如说孙中山未出生前自然是“无”，出生了就是“有”。“有”不是生于“无”吗？共产党未诞生前自然是“无”，诞生了也就是“有”，“有”不是生于“无”吗？其他如火车、飞机、火箭、人造卫星不是前所未有的吗？不是生于“无”吗？老子那时也有那时前所未有的东西，五十七章说：“人多伎巧，奇物滋起”这个“奇物”自然是前所未有的新事