

# NATIONAL INTEREST

高全喜 主编

3

世界观察：非西方国家的现代叙事——俄罗斯

冯绍雷：俄罗斯的欧亚空间

刘小枫：民族国家抱负与普济主义异象

——白银时代文人的国家意识初窥

金 雁：揭示“俄罗斯性格”的谜底

施 展：欧亚·帝国·欧亚合众国！

——“非西方国家的现代叙事：俄罗斯”包头会议发凡

专题论文

吴重礼：美国分立性政府与一

张旭鹏：自我认同与他者想象

沈有忠：德国《魏玛宪法》的设计与实践

宏文与解读

[德]路德维希·德约：欧洲体系的消逝

# 大观

上海世界观察研究院 主办

 法律出版社  
LAW PRESS · CHINA

# NATIONAL INTEREST

3

## 七 观

上海世界观察研究院 主办

---

主 编：高全喜  
编 委：谈火生 施展 王利  
          泮伟江 李筠 管涛  
海外编委：翟小波 刘晗



法律出版社  
LAW PRESS · CHINA

## 图书在版编目(CIP)数据

大观:第3卷/高全喜主编. —北京:法律出版社,2010.7

ISBN 978-7-5118-0978-0

I. ①大… II. ①高… III. ①国际政治—文集 IV. ①D5-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2010)第133956号

大观(第3卷)

高全喜 主编

责任编辑 高山 董飞  
装帧设计 乔智炜

© 法律出版社·中国

开本 787×960毫米 1/16

版本 2010年9月第1版

出版 法律出版社

总发行 中国法律图书有限公司

印刷 北京北苑印刷有限责任公司

印张 23.75 字数 279千

印次 2010年9月第1次印刷

编辑统筹 学术·对外出版分社

经销 新华书店

责任印制 陶松

---

法律出版社/北京市丰台区莲花池西里7号(100073)

电子邮件/info@lawpress.com.cn

网址/www.lawpress.com.cn

销售热线/010-63939792/9779

咨询电话/010-63939796

---

中国法律图书有限公司/北京市丰台区莲花池西里7号(100073)

全国各地中法图分、子公司电话:

第一法律书店/010-63939781/9782

重庆公司/023-65382816/2908

北京分公司/010-62534456

西安分公司/029-85388843

上海公司/021-62071010/1636

深圳公司/0755-83072995

---

书号:ISBN 978-7-5118-0978-0

定价:38.00元

(如有缺页或倒装,中国法律图书有限公司负责退换)

## 编者前言

德国诗人荷尔德林吟道：“诸神赐给我们天国的火种，也赐给我们神圣的痛苦。”

天国的火种带人走出洞穴。文艺复兴以降的文化发展让欧洲人开始重新认识自身，逐渐走向现代性。然而，现代何为？这是一个仁智互现的问题。英伦诸贤中意“看不见的手”所带来的自然和谐，现代寄托于古典；欧陆大哲则放胆豪言：“大地之上可有尺规？绝无！”政治的创世纪宛若史诗，耸立于古典之外。然而，狂简的现代性有可能将人类引入一个人造洞穴，这既会带来对现代人肉体方面的“规训与惩罚”，更会带给现代世界的先知们精神上“神圣的痛苦”。魏玛德国的“欧风”遗给后人无尽歆歆，亚美利加的“美雨”亦令人感叹开辟的不易。然而，现代的路途一经踏上，便难回复。几经干戈，涅槃重生的欧洲，其对文化政治的思考，对卢梭、康德诸贤之理想的重拾，未尝不是一个新的火种。

德尔斐神谕说，“认识你自己”。始于欧洲的现代性，并不天然地适应于非西方世界。老大俄国面对西方而致在近代的颠簸，源于其对自己的寻找。中国面对这两者而致在近代的踟蹰，更是彻底地进入一种迷失。“西方”这个巨大的“他者”犹如一个挥之不去的“幽灵”，附着在我们身

上,钻入我们的灵魂。我们先是抗拒,继之欢迎。时至今日,我们的文字虽然仍是几千年传下来的方块字,但基本语汇和思维方式已完全西化,其程度之高超乎想象。即便如此,“西方”这个“他者”的影像并未因此就比60年前更加清晰。

也许,我们的症结还是在于对自己的迷茫?

**Know Thyself!**

《大观》编者

## 目 录

### 一、世界观察:非西方国家的现代叙事——俄罗斯

主持者言	施 展 003
政治文化视野中的俄罗斯弥赛亚意识	李 筠 005
俄罗斯的欧亚空间	冯绍雷 032
“苦难的俄罗斯”:一个失败国家?	张 健 048
自然资源、地缘政治经济学与亚欧主义	张 昕 061
民族国家抱负与普济主义异象 ——白银时代文人的国家意识初窥	刘小枫 075
世界结构中的自我定位之痛 ——试析俄罗斯的转型困境	洋伟江 087
揭示“俄罗斯性格”的谜底	金 雁 098
外交传统与后“冷战”时期俄罗斯对外政策的逻辑	杨 成 123
欧亚? 帝国? 欧亚合众国! ——“非西方国家的现代叙事:俄罗斯”包头会议发凡	施 展 147
会议主题相关论著举要	施 展 177

## 二、专题论文

- 美国分立政府与一致政府体制运作之比较与评析 吴重礼 187
- 自我认同与他者想象:欧洲观念的文化政治 张旭鹏 225
- 德国《魏玛宪法》的设计与实践 沈有忠 258
- 亚当·斯密的“君主论”:《国富论》中的政治哲学 康子兴 293

## 三、宏文与解读

- 欧洲体系的消逝 [德]路德维希·德约(吴征宇译) 321
- 均势与霸权:路德维希·德约的国际关系思想 吴征宇 335

## 四、翰墨短筒

- 西塞罗的肤浅与深刻 泮伟江 357
- 阿奎那与“亚里士多德革命” 李 筠 362

- 稿 约 368

# Content

## World Observation: Russia's Modern Narrative

Host Introduction	Shi Zhan	003
The Russian Notions of Messiah in the Review Horizon of Political Culture	Li Yun	005
Space of Civilization and Path Dependence of Contemporary Development in Russia	Feng Shaolei	032
Russia: A Failing State?	Zhang Jian	048
Natural Resource, Geopolitical Economy and Eurasianism	Zhang Xin	061
Nation – State and Universal Vision	Liu Xiaofeng	075
The Misery of the Self – definition of Russia in the World Structure——An Preliminary Analyze of the Awkward Transition Situation of Russia	Pan Weijiang	087
The Mysteries of Russian Nature	Jin Yan	098
The Power of Diplomatic Traditions: Understanding the Logic of Russia's foreign policy in the Post – Soviet Era	Yang Cheng	123
Eurasia? Empire? Eurasian Union!	Shi Zhan	147
Works Related to the Conference	Shi Zhan	177



## Monograph

- Comparison and Evaluation of Divided and Unified Government  
in the United States Wu Chongli 187
- Self – identity and the image of Others; the Cultural Politics  
of the Idea of Europe Zhang Xupeng 225
- Constitutional Design and Operation of the Weimar Republic  
Shen Youzhong 258
- Adam Smith on “The Prince”: Political Philosophy in *Wealth  
of Nations* Kang Zixing 293

## Classic Papers and Analysis

- The Passing of the European System  
(Germany) Ludwig Dehio(Translator: Wu Zhengyu) 321
- Hegemony and Balance of Power: The International Thought of  
Ludwig Dehio Wu Zhengyu 335

## Reading Notes

- On Cicero’s Shallowness and Profoundness Pan Weijiang 357
- Aquinas and the Revival of Aristotle Li Yun 362

一、世界观察：  
非西方国家的现代叙事——俄罗斯



## 主持者言

施 展

俄罗斯问题堪称一个世界历史的问题。

古典时代的世界历史,其核心问题是南北问题。中华帝国与罗马帝国隔绝于亚欧大陆的的东西两端,几无往来,但却都要面对北方的游牧民族或蛮族的压力。南与北的矛盾构成了该时代的主要矛盾,该矛盾最终以北在武功上战胜南,南在文化上融解北而告消弭。

近代以来的世界历史,其核心问题则转化为东西问题。西欧北美在民族国家的时代崛起于世界一隅,迅即并揽天下,非西方文化面对坚船利炮一败涂地。东西矛盾上升为该时代并延宕至现时代的主要矛盾,而这一矛盾仍未获得解决,乃至仍在发酵。

俄罗斯问题也是一样,在古典时代有着一种南北结构,在近代以来又有着一种东西结构。古典时代的

南北问题,表现为当时的俄罗斯两大文化中心——南方的基辅与北方的诺夫哥罗德之间的文化矛盾。前者栉希腊、拜占庭之风,后者沐日耳曼、斯堪的纳维亚之雨。这个南北问题在莫斯科公国一统江山之后逐渐消弭。随即便是近代的東西问题浮现而来。俄罗斯究竟应该属于东方还是西方,究竟是斯拉夫还是欧罗巴,甚或俄罗斯注定应该是一个超越于欧、亚的欧亚帝国?东西问题构成了俄罗斯自我认同中的一个重要问题,是俄罗斯民族潜意识中的“力比多”,迄今未解决。

同时,中国面对俄罗斯,同样也有着—个南北东西的问题结构。清朝以来的中国,终于消解了北方游牧民族的压力,然而俄罗斯的压力旋即而至。并且,这个新的压力较之以往有过之而无不及,因为这个新的南北问题究其实质乃是东西问题。这就把中国不光是从物质层面更从精神生存论的层面逼入一个极端的境地。

自身问题内部南北东西的全方位性,使得俄罗斯问题似乎裹挟了世界历史的所有结构性问题,无所不包;中俄问题的南北东西全方位结构,也使得中俄之间更多的是以彼此狐疑的眼光看对方;这个双重的全方位,更使得我们面对俄罗斯问题时似乎无从下手,找不到理解俄国的一个确切抓手。

2009年11月7日到9日,上海世界观察研究院在包头举办了题为“非西方国家的现代叙事——俄罗斯”的会议。会议的目的就在于打开包裹在我们的“俄罗斯印象”外面那个坚硬的壳,力图深入俄罗斯的内里去探索其本质,找到理解俄罗斯问题的钥匙。本次会议并将作为后续的“非西方国家的现代叙事”系列会议的开篇,通过这一系列会议,一方面,帮助我们逐渐建立起关于周边世界的常识性结构;另一方面,形成我们对于世界格局、世界历史的新的认知框架。

毕竟,我们对任何南北东西问题的关注,落脚点还是在于中国关怀。

## 政治文化视野中的俄罗斯弥赛亚意识

李 筠\*

弥赛亚意识是贯穿俄罗斯精神文化史的红线,是俄罗斯认识世界和自身的文化底色和潜意识。以弥赛亚意识为核心的俄罗斯文化构成了俄罗斯人身份认同的基本标准,“在 19 世纪以前,俄罗斯并没有真正意义上的世俗的民族认同,但对其文化的独特性却有一种强烈的意识”,<sup>[1]</sup>“弥赛亚意识是俄罗斯人精神气质中起着决定性作用的特征”。<sup>[2]</sup> 弥赛亚意识并不只是对某一观点的渲染或强化,而是一整套关于“最根本问题”的观念集合,是东正教世界图景的核心部分。

---

\* 作者现供职于清华大学。

[1] [美]比灵顿:《俄罗斯寻找自己》,杨恕译,兰州大学出版社 2007 年版,第 19 页。

[2] [俄]扎比亚科:《俄罗斯文化之源》,2002 年版,第 261 页,转引自张建华:《俄国知识分子思想史导论》,商务印书馆 2008 年版,第 24 页。

## 一、弥赛亚的基本形态和俄罗斯东正教形态

“弥赛亚”(希伯来文“Mashiah”,古希腊文“Messiaj”,英文“Messiah”,俄文“Помазанник”)一词来自西文的音译,本意为“受膏者”。古犹太人立君主或祭司的时候,受立者额头上被涂膏油,表示他可与上帝沟通。犹太亡国之后,传说上帝将派一位“受膏者”(即弥赛亚)来带领犹太人“复国”,回到“流奶与蜜之地”,进入至福的王国。古犹太教中的弥赛亚就是以色列人(民族)的“复国救世主”。

基督教是作为犹太教的一个分支发展起来的,也接受了弥赛亚主义,但进行了重要修改。耶稣本人就是弥赛亚——“基督”(英语 Christ,中古英语 Crist,来自拉丁语 Christus,来自希腊语 Christos)就是“弥赛亚”的拉丁文形式。基督教本身的弥赛亚意识不言自明。耶稣就是以“救世主”身份出场的,施洗者约翰等许多人都为他作为救世主出场进行铺垫。耶稣基督在被钉十字架以无罪之身为世人赎罪之后,将再次降临,经过末日审判,人类将进入千禧年。

与犹太教相比,基督教的弥赛亚主义有三重重大修正:第一,被上帝选中进入千禧年的人不再只是犹太民族,而是所有信奉基督教的信徒。从民族主义宗教向普世主义宗教的转变由耶稣种下种子,由保罗完形了教义和组织的雏形。第二,末日审判成为旧世界消失、新世界来临的分水岭,它犹如一道鸿沟将此岸与彼岸完全分隔开,只有上帝的恩典才能使有罪的人跨越这道鸿沟。而犹太教的教义并没有清晰地区分出此岸与彼岸。第三,基督教的千禧年不再是犹太教的地上王国,它与此岸的任何政治共同体都不一样,而是神秘的至福世界,是天堂,其性质是“非政治的”。

### (一) 弥赛亚主义的基本结构

尽管犹太教、基督教(天主教)、东正教的弥赛亚主义不完全相同,但

它们的基本结构是一致的。先澄清它们的共性,下文我们再谈它们各自的个性就不容易混淆。

弥赛亚主义包括了两个基本论题,这两个论题当然都是宗教性的,但同时也是政治性的。也就是说,弥赛亚主义本身具有浓厚的政治意味,是从其产生开始就具有的,这与其起源于犹太民族的宗教—政治历程有关。<sup>〔3〕</sup>这两个论题是:第一,世界的终极问题;第二,解决世界终极问题的人选。

世界的终极问题在弥赛亚主义中就是人类得到拯救,进入上帝的千禧年王国。最终的结局是美好的,所有美好的价值都在其中得到完全的实现,真理、正义、没有压迫和剥削……以非宗教信仰者的研究者眼光来看,千禧年王国是一种价值理想,完美的价值集合,它集中了所有的美好,而且它们是和谐共融的。它构成了犹太、西方、拜占庭、俄罗斯等文明的基本价值坐标系,一切以它为建立意义的参照和归宿。因此,弥赛亚主义意味着这些文明的价值观是向未来看齐的。从政治理论的角度看,千禧年归宿是一种典型的价值一元论,是最重要的乌托邦原型,是完美政治理想的母题。

人选问题可以分为两个维度:

一方面是被上帝选中的人(民族)的特性——“我”与“他者”的关系。别尔嘉耶夫曾言:

神选民族是各民族中的弥赛亚,是唯一负有救世使命和既定目标的民族。一切其他民族都是低等的、未被选中的民族,是被赋予普通的、非神秘主义命运的民族。一切民族都有使命和

---

〔3〕 犹太人正是以“历史”的视野看待整个世界的,这种视野为基督教、东正教以及后世的许多历史哲学所继承。参见〔俄〕别尔嘉耶夫:《末世论形而上学》,张百春译,中国城市出版社2003年版,第207~209页。



自己尘世的目标,但唯有一个民族才可能被选中去完成弥赛亚任务……基督教世界出现之后,古犹太的弥赛亚意识在基督教世界行不通了……而今天,我们正面临着日耳曼弥赛亚意识的终结……在即将来临的世界性时代,俄罗斯担负着向世界道出自己新言说的使命。<sup>[4]</sup>

选民是一种身份界定,“我”的界定总是与“他者”的界定相伴随。即便不明言,都是有潜台词的。其一,上帝的选民是最先进入千禧年王国的,他们是上帝的最爱,他们拥有最高的价值优越性。这种价值优越性的论题在犹太教、天主教、东正教当中通常与政治和种族问题纠缠在一起,而且在后世形成了各种世俗化的版本(如最邪恶的就是纳粹的种族主义,但并非所有版本都是邪恶的)。其二,上帝的选民必须经受苦难,苦难是上帝的考验——似乎像孟子的“天将降大任于斯人也,必先……”同时,苦难也是对罪恶的涤除,是进入天堂之前的洗礼。其三,上帝的选民不仅要自己进入千禧年王国,还负有神圣的使命,要把那些被“魔鬼”和“邪教”控制的人们解放出来,完成整个人类的拯救。弥赛亚主义本身含有一种极其浓重的“解放意识”,不仅要解放自己,还要解放全人类。这在现实政治与军事行动中通常变成侵略和奴役的借口。

另一方面是被上帝选中的民族及其代表的问题:“我”自身是什么样的。基督教的普世主义并没有根除犹太教的民族主义,虽说所有教徒都是选民,但总还是有先有后。犹太教中的选民当然是犹太民族。基督教在成为罗马帝国国教之后,罗马人便成为选民;拜占庭以罗马的正宗继承人自居,当然地认为自己就是上帝选中的罗马人;拜占庭覆灭之后,俄罗

---

[4] 郭小丽:《俄罗斯的弥赛亚意识》,人民出版社2009年版,第99页。“日耳曼弥赛亚意识”原文为“德国弥赛亚意识”,今改之。