

熊十力全集

【附卷（上）】

◎湖北教育出版社

◎熊十力哲學評論集粹

【附卷（上）】

◎湖北教育出版社

熊十力全集



編纂出版委員會

主任 蕭蕙父
副主任 武修敬
委員 婁齊貴 袁定坤 郭齊勇
景海峰 王守常 蔡兆華
張國平 陸才堅 胡治洪
主編 蕭蕙父
副主編 郭齊勇

本卷負責人

整理者 郭齊勇
責任編輯 陸才堅
責任印製 葉俊清



一九七九年四月上海各界追悼熊十力先生大會輓聯之一部分



一九八五年十二月在黃岡召開“紀念熊十力先生誕辰一百周年學術討論會”的學者拜謁熊先生墓園。這是武漢大學部分教師與熊世菩在墓碑前的合影。

武漢市
 武漢市書畫院
 郭齊勇同志啓
 北京小柵地梁漱溟

梁漱溟與本書編者關於熊先生的一封信

來函閱悉，熊先生著籍黃岡，
 不家居江西德安，德安修縣志，
 將為熊先生立德，曾向我徵詢，
 熊先生的生平事蹟，我具以所
 知奉答，自己無存稿，却因
 年老不記得了，此外我曾寫有
 讀熊著各書書後一文，又熊著
 選粹一冊，如承送下來，京面談
 自當奉以誌謝也，專此敬復
 郭同志，梁漱溟啟

一九八四年三月十一日
 行北京

目 錄

附卷上

第一部分 儒佛之爭或唯識華嚴之爭

- 破新唯識論 劉定權 (3)
- 略評新唯識論 太 虛 (32)
- 新唯識三論判 周叔迦 (48)
- 答熊子真書 歐陽漸 (108)
- 與熊子貞先生論佛學書 方東美 (112)
- 答陳真如書 歐陽漸 (138)
- 再答陳真如書 歐陽漸 (149)
- 與熊子真書 歐陽漸 (156)
- 《新唯識論》語體文本再略評 太 虛 (157)
- 評《新唯識論》者之思想 王恩洋 (160)
- 讀《讀智論鈔》 子 韜 (207)
- 評熊十力的《新唯識論》 印 順 (213)
- 現代中國的宗教趨勢 (節錄)
..... 陳榮捷著 廖世德譯 (256)
- 評熊十力哲學 朱世龍 (283)

- 評熊十力所著書 巨 贊 (334)
- 熊十力先生與《新唯識論》 霍韜晦 (397)
- 熊十力先生的學術道路 石 峻 (416)
- 呂澂與熊十力論學函稿評議 江燦騰 (425)
- 論熊十力的佛學思想——儒佛心性論辨析
..... 郭齊勇 (494)
- 二十世紀儒佛之爭——熊十力與劉定權的爭論
..... 王守常 (562)

第二部分 哲學定位

- 最近年來之中國哲學界 牟離中 (593)
- 唯識新解 朱寶昌 (605)
- 熊十力《新唯識論》 謝幼偉 (646)
- 與熊十力論《新原人》書 馮友蘭 (659)
- 論熊十力哲學 賀 麟 (667)
- 抗戰七年來之哲學（節選） 謝幼偉 (672)
- 評熊十力的《新唯識論》 周谷城 (679)
- 略論《新唯識論》的本體論 杜守素 (689)
- 熊著《讀經示要》 謝幼偉 (710)
- 讀熊著各書書後 梁漱溟 (715)
- 當代唯心論新儒學——熊十力
..... 陳榮捷原著 陳瑞深譯注 (778)
- 探究真實的存在：略論熊十力
..... 杜維明著 林鎮國譯 (833)

當代新儒家的探索（節錄） …………… 劉述先（883）

附卷下

紀念熊十力先生誕生一百周年學術討論會開幕詞
…………… 蕭蕭父（893）

紀念熊十力先生誕生一百周年學術討論會閉幕詞
…………… 湯一介（902）

綜論現代中國新儒家哲學的界定與評價問題
…………… 成中英（906）

略論熊十力——略論現代新儒家之一
…………… 李澤厚（929）

熊十力與新儒家哲學（節錄）
…………… 島田虔次著 徐水生譯（948）

熊十力的“新唯識論” …………… 馮 契（988）

熊十力與中國現代哲學…………… 景海峰（1006）

論熊十力的“境論”與“量論” …… 郭齊勇（1045）

熊十力體用哲學之詮釋與重建（節錄） 林安梧（1192）

論熊十力與新儒家（《錢穆與新儒家》節錄）
…………… 余英時（1261）

中國哲學近代化時代中的心學
——熊十力的哲學體系…………… 馮友蘭（1295）

熊十力哲學的明心論…………… 陳 來（1312）

儒家心性本體論的重建…………… 鄭家棟（1341）

熊十力與懷海德的機體論哲學…………… 姜允明（1371）

從一封函札談起…………… 陳萬雄（1393）

第三部分 人格評價

- 悼念熊十力先生…………… 徐復觀 (1403)
- 有關熊十力先生的片鱗隻爪…………… 徐復觀 (1408)
- 我與熊十力先生…………… 牟宗三 (1418)
- 遠奠熊師十力…………… 徐復觀 (1444)
- 憶熊子真先生…………… 張岱年 (1449)
- 熊十力先生的爲人與治學…………… 任繼愈 (1454)
- 人格與學術不二…………… 周輔成 (1470)
- 記十力先生二三事…………… 王元化 (1477)
- 長懸天壤論孤心——熊十力在廣州
 (一九四八——一九五〇)…………… 翟志成 (1486)
- 如何正確理解熊十力
 ——讀《長懸天壤論孤心》有感
 ……………… 劉述先 (1575)
- 爲熊十力先生辨誣
 ——評《長懸天壤論孤心》…………… 郭齊勇 (1599)
- 《思辨隨筆》序…………… 王元化 (1664)
- 附錄：關於熊十力研究的論著目錄索引
 (一九八三——一九九五)…………… 編者匯編(1669)
- 編者後記…………… 郭齊勇 (1690)

第一 部 分

儒佛之爭
或唯識華嚴之爭

破新唯識論

劉定權

序言

三年之喪，不肖者仰而及，賢者俯而就，此聖言量之所以須要也，方便之所以爲究竟也。心精飈舉，馳騁風雲，豈不逞快一時。而堤決垣逾，滔天靡極，遂使乳臭牖闕，惟非堯舜薄湯武是事，大道絕徑，誰之咎歟。六十年來閱人多矣，愈聰明者愈逞才智，愈棄道遠，過猶不及賢者昧之。而過之至於滅棄聖言量者，惟子真爲尤。衡如駁之甚是，應降心猛省以相從。割舌之誠證明得定，執見之捨皆大涅槃，嗚呼子真，其猶在古人後哉。歐陽漸民國二十一年十二月

徵宗

黃岡熊君十力造《新唯識論》，謂由實證，矜爲創作。而其書中屢稱吾宗，吾宗一語容有二解，一者吾所信之

宗，二者吾所創之宗。尋熊君所言，“最上了義，諸佛冥證，吾亦印持，吾不能自乖於宗極”云云。（四十八頁）據此，熊君自當以諸佛爲宗矣。然三性之說，佛口親宣，諸經備載。今談三性，則存善惡而廢無記，任情取捨，非所謂不乖宗極也。四智之說，佛所證得。今熊君挾私逞妄，於淨位中不許有四，是其自待已賢於釋迦矣。尚曰不乖宗極，其誰欺乎。業報不虛，佛所建立。既言不乖宗極，即應淨信無疑。今謂業力不隨形盡，理亦或然。或之云者，猶豫之辭。然則熊君此言，不唯自乖宗極，在己實無定解，以此未能自信之說，立論詔人，甯非巨謬。佛說積集名心，《深密經》中具有明文。而熊君任臆斥破，另加詮解，是已顯與佛說刺謬。而尚以不乖宗極表褻於人。試問必如何乃謂之乖於宗極耶。熊君又云：“昔者印人言世界緣起，約有二說。一轉變說，如數論是。二集聚說，如勝論是。學者參稽二說，而觀物以會其理焉可也。”（五十一頁）是則熊君所謂創作，不過參稽二說。所謂實證，無非觀物會理。夫諸佛如來，必得正智，親證真如，乃能如實無倒，說法度人。今熊君以參稽外論爲創作，以觀物會理爲實證。其果於自信，殊堪駭詫。熊君書中又雜引《易》《老》《莊》宋明諸儒之語，雖未顯標爲宗，跡其義趣，於彼尤近。若誠如是，則熊君之過矣。彼蓋雜取中土儒道兩家之義，又旁采印度外道之談。懸揣佛法，臆當亦爾。遂摭拾唯識師義，用莊嚴其說，自如鑿枘之不相入。於是順者取之，違者棄之，匪唯棄之，

又復詆之，遂使無著世親護法於千載之後，遭意外之謗，不亦過乎？且淆亂是非，任意雌黃，令世之有志斯學者，莫別真似，靡有依歸，是尤不可不辨。

破計

甲、一元之體

熊君計“有大物，其名恒轉”。(二十六頁)“恒轉者，功能也。”“功能者，即實性，非因緣。”“截然與護法殊悞”，“異以天淵者，即在於斯。”(三十六頁)“護法唯未見體，故其持論，種種迷謬。”(三十七頁)“吾宗千言萬語，不外方便顯體。”所謂體者何耶？熊君曰：“斥體爲目，即恒轉也，功能也。”(三十六頁)“功能者，一切人物之統體，非各別。”(三十七頁)“即宇宙生生不容已之大流。泊爾至虛，故能孕群有而不滯。湛然純一，故能極萬變而不測。天得之以成天，地得之以成地，人得之以成人，物得之以成物。芸芸品類，萬有不齊，自光線微分野馬細塵乃至含識，壹是皆資始乎功能之一元。而成形凝命，莫不各足，莫不稱事。斯亦譎怪之極哉。”(三十九頁)案此係熊君所計一元之義也。然彼論端，首斥“世之爲玄學者，構畫搏量，虛妄安立。如一元二元多元等論。以是馳逞戲論，至於沒齒而不知反”。(第二

頁)今乃謂萬有皆資始乎一元。是忽不自知早墮入一元論中而他人是哀也。斯真所謂譎怪之極哉。

又熊君破作者云：“若有作者，當分染淨。若是其淨，不可作染。若是其染，不可作淨。染淨不俱，云何世間有二法可說。又有作者，爲常無常。若是無常，不名作者。若是其常，常即無作。又若立作者成就諸法，即此作者還待成就。展轉相待，過便無窮。又凡作者更須作具，倘有常模便無妙用。反復推徵，作者義不得成。”(三十二頁)而乃以萬有爲所成者。功能爲能成者，能即功能之能，成即成形凝命之成，天地人物得之以成天地人物之成。設若有人依此論例以相質曰，若有能成者，當分染淨。若是其淨，不可成染。若是其染，不可成淨。染淨不俱，云何世間有二法可說。又能成者，爲常無常。若是無常，不名成者。若是其常，常即無成。又若立成者成就諸法，即此成者還待成就。展轉相待，過便無窮。又凡成者更須成具，倘有常模便無妙用。反復推徵，能成者義不得成。以子之矛攻，子之盾。試問熊君，將何爲答。然則護法云何。曰，誠如熊君所言：“護法之立功能也，固不以衆生爲同源，宇宙爲一體。”(三十七頁)匪唯護法，三藏十二部經中，固未嘗有以衆生爲同源宇宙爲一體之說也。

乙、眾生同源

今應問熊君，萬有皆資始乎功能之一元，何以天得

之但以成天而不成地與人物。廣說乃至何以物得之但以成物而不成天地與。人又彼號稱湛然純一之功能，既成天矣，何以又能成地與人物。廣說乃至既成物矣，何以又能成天地與人。真所謂莫名其妙者矣。且彼功能之一元，既能成天，則應隨時隨處皆唯成天。廣說乃至既能成物，則應隨時隨處皆唯成物，以其云湛然純一故。又應一時一處天地人物萬有頓成，以其云萬有皆資始乎一元故。不許違理，許便違事。故彼所執，進退不成。

丙、宇宙一體

如熊君宇宙一體之計，推其設義，應無漸次可行大地之理，應一下足至一切處故。又應同時於此處於彼處無至不至之理，爲此一物在一時不應有得未得之異義故。又此一義其體渾然，不應於一方處兩物中間有間隙事，此處有一亦即有餘，云何此彼有差別之辨。如何可於此一處有至有不至，於其中間見有空處。又此一義亦應無大小物之別，水蟲細物與彼粗物同在一處量應等故。若謂此彼之別但由相故，則定應許此差別物展轉分析成多極微，此相有方分故。故彼所執一體不成。

是故當知一體多體，皆就分位施設假立。一可分多，多可合一。都無自性，不可執實。然既假立，亦一成不變。又法相釐然，更不可亂。譬如世人有家，就其家邊言，八口爲一體，八家爲多體。就其人邊言，則家中之一人爲一體，合家之八口爲多體。又此家義，若就井言，

則八家成井，又以八爲一體，不以八爲多體矣。故知一多者，隨意假立者也。

若就即義言，一家即多人，一人即多蘊。多家即一井，多井即一鄉。順逆推之，皆無窮盡，亦可謂之一多相即重重無盡矣。至《華嚴》之所謂一多相即者，觀十六卷及四十四卷所載，雖皆就所聞教法瞭解而言，與此不同。然亦非謂一人即多人，多家即一家，故違世間，徒增顛倒，以自矜深玄也。

復次，彼之計一以爲絕對之一者，當知唯識所變之宇宙，無量無邊，本不可以假立之分位量度之也。故此假立之一多分位，順逆推之，皆無窮盡。雖甚大之數，終非無數，猶可倍之。雖甚小之數，終非無數，猶可分之。故至小之極微既是假立，則至大之宇宙亦是假立。不可謂極微不可分，宇宙不可倍，故其一者爲絕對。既言絕對，即不可謂之爲一。由前理故，既稱爲數，世間蓋無至小與至大之數，即無所謂絕對之數也。

是故若就假立而言，則統目宇宙謂爲一體，固無不可。分指萬有謂爲多體，亦無不可。今奈何執護法不說宇宙一體以爲指摘耶？

復次進問，熊君究以何義而謂宇宙爲一體者，檢其書中，凡有多說。

一、交遍義爲一體。“極物之繁，同處各遍。非如多馬，一處不容。乃若衆燈，交光相網，故我汝不一而非異。”（三十三頁）夫光縱相網，而燈則非一，豈非異義