



Elaborate Tathagatagarbha

细说

# 如来藏



谈锡永 著

宁玛派金  
能令人明白如  
知智识双运的  
佛，亦已生活

物永上师首次通俗阐述如来藏思想，期望这篇文章，  
醒。第一，要层层打破概念来见真实。第二，要了  
离于智，智不染于识。能掌握这两点，纵然不学  
德里。

XI SHUO RU LAI ZANG

细 说  
如 来 藏

谈锡永 著



ZHEJIANG UNIVERSITY PRESS  
浙江大学出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

细说如来藏/谈锡永著. —杭州: 浙江大学出版社,  
2010.5

ISBN 978-7-308-07589-3

I. ①细… II. ①谈… III. ①唯识宗·研究  
IV. ①B946.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 083835 号

## 细说如来藏

谈锡永 著

---

责任编辑 曾建林

特约编辑 刘洁

文字编辑 王晴

封面设计 程晨

出版发行 浙江大学出版社

(杭州市天目山路148号 邮政编码310007)

(网址: <http://www.zjupress.com>)

排版 杭州大漠照排印刷有限公司

印刷 浙江海虹彩色印务有限公司

开本 710mm×1000mm 1/16

印张 14.5

字数 230千

版印次 2010年5月第1版 2010年5月第1次印刷

书号 ISBN 978-7-308-07589-3

定价 39.00元

---

版权所有 翻印必究 印装差错 负责调换

浙江大学出版社发行部邮购电话 (0571) 88925591

一直以来想写一本通俗说如来藏的书，特别是出版了几本说“了义大中观”的翻译、著作之后，反应相当多，都说如来藏教法听起来简单，实际上牵涉佛法的内容太广，千丝万缕，很难通达，我就更感觉到一本通俗的书的确很需要，否则便始终无法令如来藏思想有益于人。

如来藏思想的修学，不但令人可以出世，其实还可以令人正确地入世，因为它可以引导人“慎思明辨”，也即是能不钻牛角尖而能见到事情的真相。这似乎是很玄的事，其实不是，如来藏的辩证，已决定了它有这种功能。

至于如来藏是佛说的最究竟思想，那就当然更有出世的功能了。所以汉传佛教的禅宗、华严宗、天台宗、净土宗、律宗；藏传佛教的宁玛派、萨迦派、噶举派、觉囊派，无不修学如来藏，在藏传即称为“大中观”，持龙树的甚深中观见来修弥勒的瑜伽行。即使修学未深，也可以解决人生的一些困惑。

譬如说学佛的态度，依如来藏思想，就可以说，人学佛，应该不遗弃世间而出世，由是在世间法与出世间法中，两方面都积极，并不因学佛而成孤寂。

如来藏是佛三转法轮时菩萨之教，菩萨是居士身，他们通达世间技艺，有社会责任也有家庭责任，同时还有自己的事业，例如维摩诘居士与胜鬘夫人，他们于入世同时还能修学佛法成就，亦于出世成就同时利益国家社会，所



以维摩诘示疾，王公大臣以及平民百姓都去问病，胜鬘夫人帮助丈夫治理国家，亦向诸大菩萨说如来藏法。这即是佛经中所举的两个修学如来藏成功的例子。

修学如来藏未深的人，甚至仅知如来藏见地而未修习的人，虽不能如维摩诘与胜鬘，但至少也能以他们为榜样。

能给人一个主导思想，令其能建立正见，抉择世间，那便是如来藏思想的功能了。例如全世界都陷入经济危机，如果能依如来藏思想来作抉择的话，便知道那是资本主义走向大崩溃的前奏，他们无限量发展“衍生工具”，是用衍生出来的货币，来掠夺生产国的资源。如今局面无法收拾，因此才引起这场波及全球的危机，实际上，掠夺者的危机只在表面，被掠夺者的危机才更深远。这情形，如果用观修如来藏的相碍缘起来认知，便能知道，资本主义的生存条件非起大变不可，那我们就会考虑，不是继续帮助美国去维持局面，而是应该考虑到，他们会怎样变，于大变前，至少我们不要自动献身去做他们转型的踏脚石。

以此为例，便知道明白“相碍缘起”的重要。“相碍”即是客观事物能存在或显现时，必须适应的局限，大至一个世界，小至一粒微尘，它们若能存在或显现，都有相碍缘起，那即是它们必须适应的客观条件。如来藏思想指出这客观规律，由是成立情器世界的真实与虚妄。真实与虚妄本来相互对立（相对），但却可以在如来藏领域中平衡地共存。

所以，学点如来藏教法，使每个人都可以拿维摩诘和胜鬘夫人做榜样。

本书分三篇。第一篇说“甚深秘密如来藏”，是企图用通俗的说法，令人明解如来藏思想。它涉及四重缘起，人可以根据这四重缘起来思辨。此已如上说。

第二篇则用如来藏思想评价西方的哲学。由古希腊时代开始，一直到近代。但是，由于笔者对西方哲学理解不足，同时亦非全面理解，因此便只能随己之所能，挑一些哲学家来谈。此外，即使谈到一位哲学家的思想，也只能择要而谈，不可能全面介绍他的哲学。例如对康德，就只谈他的“纯粹理性批判”，而未全面介绍他的学说。笔者能努力做到的事，只希望于评价其部分哲学内容时，依然符合他的整体思想，而不是断章取义地去评价。

为什么要用如来藏思想来评价西方哲学呢？笔者其实只是想提供一个用如来藏思想来思考问题的例子。其实出世与入世不能互离，所以才说学习出世是智慧资粮、学习入世是福德资粮，倘若以为只参加一些法会，学一些观修便是出世，那反而不是积二种资粮的学佛态度。至于说，为什么要用评价西方哲学来作为手



段呢？那则是因为笔者认为，如来藏思想可以说是“大哲学”，所以拿着这佛家的哲思来作一尝试。倘若因此引起思考、辨别，甚至否定笔者之所说，那都可以说是尝试的效果，笔者对此客观看待。目前西方正拿着一些制高点来控制世界，以便实行经济扩张、思想扩张，他们有哲学上的论据，这些论据亦来源有自，因此，只须引起大众对如来藏思想的认识，从而辨明西方的制高点本质何在，那也就够了。

至于第三篇，是笔者多年前写的一篇“论颂”，以“偈颂”形式来写，便于记忆，然后用“长行”（散文）形式解释偈颂，便于理解，这种形式为古印度哲人所广泛采用，佛经也常沿用这种体裁。至今西藏仍保持着这种文体。这篇论颂，依西藏模式，除论名外还给以一个简名，名为“白螺珠”。西域商人涉海经商，畏惧风浪，他们即以白螺珠为“定风珠”，认为若船上有一颗白螺珠，即不为风浪所袭。现在用这个名称，是为了表示本论颂能平息关于如来藏思想的风波。

对如来藏思想兴风作浪，是近世的事。近世学唯识的人，不管他们的先贤吕澂先生说：“如来藏无处不说，无经不载”，竟视如来藏思想为错见；近世学中观的人，不管龙树亦说如来藏，竟说如来藏为外道思想，这些风浪若不平息，不但对佛学无益，甚至可能毁灭汉藏佛学，而且对世道人心更加不利，可能令人消极，亦可能令人陷入烦琐的思维。

希望我的“白螺珠”能平息这些风浪。

这篇论颂，以专说“四重缘起”为主题，并且说到四重缘起的重重超越，及至能超越最深密的相碍缘起，即成“无碍”，虽然仍环绕着佛学来谈，但笔者则希望读者能由此知道如何超越，由是提高自己的人生境界。

以上简单介绍本书主旨与结构，成书仓促，一定有许多缺陷，尚希读者指道，甚或提出质疑，那么，就可以在写计划中的下一本书时补充与解答。此乃至诚的愿望，并非一书循例的客套语。

最后，笔者谨向编写本书时逝世的黄品端女士致以哀思，她侍候了我二十年的起居饮食；同时亦向协助本书编写、出版的人致以谢意。

吉祥。

谈锡永

西元二千又九年九月

# 目 录

CONTENT

自 序 ..... 1

## 上篇 甚深秘密如来藏

前言——关于如来藏 ..... 3

一 何谓如来藏? ..... 5

    一个譬喻 ..... 5

    无处不在的生机 ..... 7

    智识双运界 ..... 9

    “双运”譬喻—双手 ..... 12

    在“智识双运界”中生活 ..... 14

    小结如来藏 ..... 18

二 识境随缘自显现 ..... 20

    随缘自显现 ..... 20

    先谈“自显现” ..... 22

    再谈“随缘” ..... 24

三 成立如来藏 ..... 27

    为何要成立如来藏? ..... 27



佛家的“四理” .....	30
法身功德的三分 .....	32
佛法身周遍 .....	36
真如无差别 .....	39
具佛性有情 .....	41
小结法身三分功德 .....	44
<b>四 如来藏与缘起</b> .....	46
说缘起义 .....	46
“恶取空”与“善取空” .....	49
缘起内义 .....	51
<b>五 四重缘起——如来藏的现证</b> .....	54
空性与缘起 .....	54
四重缘起观 .....	61
(一) 总说 .....	61
(二) 业因缘起 .....	62
(三) 相依缘起 .....	65
(四) 相对缘起 .....	70
(五) 相碍缘起 .....	77

中篇 哲学东西

用如来藏评价西方哲学 .....	87
<b>一 苏格拉底</b> .....	90
<b>二 柏拉图</b> .....	94
<b>三 亚里士多德</b> .....	98
<b>四 彼罗、伊壁鸠鲁</b> .....	102
<b>五 芝诺</b> .....	106





六	一千年的欧洲黑暗时代 .....	107
七	普罗提诺 .....	110
八	笛卡尔 .....	112
九	斯宾诺沙 .....	117
十	洛克、贝克莱与休谟 .....	121
十一	伏尔泰与卢梭 .....	127
十二	康德 .....	131
十三	黑格尔 .....	140
十四	叔本华 .....	143
十五	尼采 .....	146
十六	边沁 .....	150
总 结	.....	152

## 下篇 四重缘起庄严—白螺珠

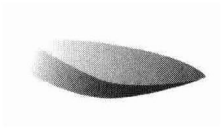
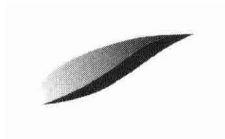
前 言 .....	157
缘起与超越 .....	157
由“八不”说缘起 .....	158
(一) 青目“四门” .....	158
(二) 相碍缘起 .....	160
(三) 相对缘起 .....	161
(四) 相依缘起 .....	162
(五) 业因缘起 .....	162
证般若体性 .....	163
一 赞礼 .....	166
赞礼缘起果 .....	166
赞缘起道 .....	166
赞基道果 .....	168



<b>二</b>	<b>缘起</b> .....	170
	总说 .....	170
	(一) 龙树说缘起 .....	170
	(二) 弥勒说缘起 .....	176
	(三) 结语 .....	185
	别说 .....	188
	(一) 别说相碍 .....	188
	(二) “四门”离相碍 .....	192
<b>三</b>	<b>归结</b> .....	200
	结成 .....	200
	喻结 .....	202
	余 论 .....	203
	跋 .....	211
	又 跋 .....	212
	后记(一) .....	213
	后记(二)(邵颂雄) .....	215



# 上篇 甚深秘密如来藏







## 前 言

### ——关于如来藏

开笔写这本书时，一位追随了笔者逾二十年的侍者，正身患危症，处于生与死的边际。其时初入炎夏，从住处的窗户可以见到一大片长满灌木的草地，时时有一群白鸟，排成“人”字飞翔。灌木入夏繁茂，白鸟飞向阳光，眼前一片生机。来探病的人望着这景色，深深地叹一口气。我知道她的心意，由大地的生机引起她对病人的悲悯，刹那之间，我体会到佛家如来藏思想的两个层次，那就是《楞伽经》所说的——如来藏和藏识。

那深深的叹息，可以说是人之常情。阳光、草地、茂林、飞鸟，的确可以引起人对垂危者的同情，一边是生气勃勃，一边是奄奄一息，这就是藏识的境界、世俗的境界。如来藏呢？无生无灭，即佛家所说的如来法身和法身功德。住入如来藏的境界，不是不对垂危者悲悯，可是悲悯的同时，却不因此而觉得垂危者生机断绝。

这个如来藏境界很难说得清楚，所以才叫做“甚深秘密”、“诸佛密意”。正困难说，笔者当时没有跟叹息的人说些什么，然而却瞿然而惊，觉得若不把如来藏思想说清，就很难令人面对生与死的边际。那么，学佛又有什么用！

人要学佛，也可以分为两个层次。

住在识境——藏识的境界，境界中一切真实，所以人才有责任面对家庭和社会，令到它和谐、令到它兴盛。因此学佛的人才应该尊重生命、尊重岁时、尊重大自然的生机。能够这样，就不会有刀兵灾病。

这可以说是世俗的层次。

住在智境——如来藏的境界，境界亦十分真实，但这时再看识境，便觉得它“如梦幻泡影，如电亦如露”，有如《金刚经》之所说。这时候，才可以说识境为空、为无。



这可以说是胜义的层次。

因此,许多人初学佛即强调“见空性”。那并不是恰当的做法。心还住在识境,还给眼识、耳识,以至意识支配着自己的心理,此时若便说“一切法空”,那便只是落在概念来否定现实,由是堕入唯心。佛家不是唯心,只是如实而知识境如何而成为有,及至能脱离心识的束缚,才能进入一个境界,这个境界无可形容,姑且说名为“空”。

归结来说,人在识境中观修,是一个层次;通过观修令心识自然离开识境,那又是另外一个层次。前者称为“藏识”境界,后者称为“如来藏”境界。合起来,《楞伽经》便名之为“如来藏藏识”。

上面所说,读者不一定能够立即了解,那不要紧,下面的正文,便打算将这“甚深秘密”、“不可思议”的如来藏尽可能交代清楚。当能了解时,人就了知“空性”是什么,那就可以端正自己立身处世的生活态度,同时,也就可以知道学佛的究竟与目的,从而改造自己的心理,不落于执著,也不落于虚无;人就得到毫无心理压力的自在。在俗世中,能得自在的人实在太少了,人际关系已织成一张张利害交缠的网,在网中只有束缚。

然而,如来藏思想实在甚深广大,周遍无量无边的法界,这本小书虽云“细说”,却实在只如芥子之于须弥,不足以比拟不可思议如来藏亿万分之一,所以当读者读这本书时,须于文字之外以求深义,千万不可受文字拘束,尤其不可受所作的譬喻拘束,若一落于文字或譬喻的概念,那么,所能体会到的便仍然是心识束缚的境界,离如来藏境界那就远了。



## 何谓如来藏？

### 一个譬喻

对于如来藏，笔者喜欢作一个譬喻——

以电视荧光屏为喻，荧光屏中的画面，即一个世界。这世界对住在画面中的人来说，绝对真实。人物真实、语言真实、事物真实、事件真实，一切恩怨情仇都十分真实。

佛家将这样的—个世界，分成两个世间：有情世间与器世间。有情世间是指有感情、有心识的生物世间，于中包括人和动物。器世间是指世界中除了有情之外的一切事物，山水树木的大自然界，以及人工造作的城乡道路，都包括其中。

这样的两个世间（—个世界），有情世间中的生物，会将显现视为存在，所以有情世间与器世间对他们来说都同样真实。然而这个真实，实在是站在“自我”的立场而建立。以人为例，每一个人都认定“自我”真实，因此，我的心识活动也便真实，我所见、我所闻、我所触等等，完全真实，尤其是我所思，成为知识、成为经验、成为法则与定理，所以一切真实。西方许多哲学家便是这样来定义“实在”。

佛家对这一点绝不否定，因为这是识境的真实。也即前面所说的，荧光屏中的人，将荧光屏中的世间看成真实。

然而，荧光屏中人却不知道，自己的情器世间其实都附着于荧光屏上，由于不知道，所以也就因此不能认识荧光屏的功能。所以，他是住在识境、以识作观，除此之外便一无所知。佛家由是称他们为“凡夫”。

若住在荧光屏中的人，心识能离开荧光屏，那么，认知就完全不同了，他会



立刻见到荧光屏中的世界(两个世间)只是影像。佛家将这样的所见称为如梦、如幻、如光影、如阳焰等等,并将这由所见而起的觉受称之为“智”。他是住在智境,以智起观。他除了荧光屏中的两个世间之外,还见到荧光屏,同时一定还知道荧光屏必然有一功能能令影像生起。

佛家将这譬喻为荧光屏者视为一个境界,称为“如来法身”;将譬喻为荧光屏功能者视为诸佛的大悲,称为“如来法身功德”。一切心识境界(即一切世间)都凭借如来法身功德而成立,有如荧光屏上的一切影像都借荧光屏的功能才成显现。

因此,如来的法身并不是一个个体,只能姑且称之为境界。这个境界,依《入楞伽经》的说法,名为“佛内自证智境”。无论什么人成佛,智境都相同。称之为“法身”,那只是为了方便,让我们容易理解。

然则,为什么释迦牟尼成佛却显现为一个个体呢?那是因为释迦依然住在识境的缘故,在识境中,生命与器物都必须显现为个体,所以释迦是“化身佛”,他所住的识境,则称为“化土”,他的法身(内自证智境)则依然是一个境界。

不只这样,连净土中的佛都可以成立为个体,例如西方阿弥陀佛(亦名为无量寿佛),他和净土中的眷属都住于识境,所以在西方极乐世界中有六种光明、有七宝池、有八功德水,如是等等,这些事物都离不开心识,若无心识来认知,便都不能成立。为了跟“化土”分别,这识境则称为“报土”,阿弥陀佛则称为“报身佛”。

化身与报身,又总称为“色身”,跟“法身”相对,前者显现为个体,后者则只是境界。而且,法身境界不能为住在识境的人所见、所知,所以《金刚经》才说:

若以色见我 以声音求我  
其人行邪道 不能见如来

色(物质)、声都是识境中事,所以不能凭此而见那已离识境的如来法身。即说,如来法身不能为住在识境的人用心识来认知,因此才称为“不可思议”。思与议,都是心识活动,跟尽离心识的境界是不同的层次。

这不可思议的法身连同法身功德(在譬喻中则有如荧光屏跟荧光屏的功能),便名为如来藏。如来藏不能在识境中显现;但却可以存在,所以对凡夫(住





在识境中的人)来说,便可以说为“佛内自证智境唯凭识境而成显现”。这句话,在我们的譬喻中便可以这样说:“荧光屏及其功能,唯凭影像而成显现”。在《楞伽经》中,便说为:“如来藏名为藏识”,或“名为藏识的如来藏”。经中所说的“藏识”,即识境的根本。

说到这里,我们已经将“如来藏是什么”这问题,通过譬喻来解释清楚。若用佛家名言来说,如来藏便是如来法身及法身功德,通俗一点,则说为:佛内自证智境及其功能。接下来要解释的,便是这功能(如来法身功德)了。

### 无处不在的生机

喻为荧光屏功能的如来法身功德,很容易受人误解,以为只是诸佛对一切有情的悲悯。那也很难怪,因为在佛家经论中,常将之称为“大悲”,或“大悲功德”。

若将大悲只视为悲悯,那是将如来法身功德看浅了。

宁玛派的教法,不明示学人对法身功德的现证,到底是怎样的境界,因为若对现证境给一定义,那么学人所证得便只是“句义”(概念)。有如吃糖,若教小孩糖的味道叫做“甜”,那么,小孩子便终身落入“甜”这个概念来觉受糖味,及至后来长大,吃糖的经验丰富,那时候,便又落入种种甜味。巧克力的甜、牛奶糖的甜、水果糖的甜……如是虽作种种分别,但“甜”的概念始终不变,由此所觉受的,便永远落入名言概念的范围,在识境中无法超越。

在禅定曹洞宗,便在“偏正五位”中,说此为“偏中正”。这个位,良价禅师颂云——

偏中正,失晓老婆逢古镜,分明靓面更无他,休更迷头犹认影。

老婆子双目迷蒙,古镜亦一片朦胧,所以当“失晓老婆”照一面“古镜”之时,虽然见到面相,但所见者却已非“本来面目”。

持着“甜”这概念来吃糖的人,亦一定吃不到糖的本来味道。

笔者当年修学,现证如来法身功德是一片生机。这证境蒙上师认可,因此,笔者便只能依生机来理解法身功德。依这样的理解,可以说,周遍法界一切情