

新疆维吾尔自治区民族学与宗教学重点学科
新疆师范大学社会文化人类学研究所
中央民族大学“985工程”重大民族宗教问题研究中心

新疆少数民族民间信仰与民族社会研究丛书

【主编：迪木拉提·奥迈尔】

柯尔克孜族民间信仰 与社会

The Folk Beliefs and Society of Xinjiang
Kyrgyz People

阿地里·居玛吐尔地
曼拜特·吐尔地 著
古丽巴哈尔·胡吉西

民族出版社

K283.7
10

新疆维吾尔自治区民族学与宗教学重点学
新疆师范大学社会文化人类学研究所
中央民族大学“985工程”重大民族宗教问题研究中心

新疆少数民族民间信仰与民族社会研究丛书

【主编：迪木拉提·奥迈尔】

柯尔克孜族民间信仰 与社会

The Folk Beliefs and Society of Xinjiang
Kyrgyz People

阿地里·居玛吐尔地
曼拜特·吐尔地 著
古丽巴哈尔·胡吉西

民族出版社

图书在版编目(CIP)数据

柯尔克孜族民间信仰与社会/阿地里·居玛吐尔地,曼拜特·吐尔地,古丽巴哈尔·胡吉西著. —北京:民族出版社,2009.8

(新疆少数民族民间信仰与民族社会研究丛书)

ISBN 978 - 7 - 105 - 09506 - 3

I. 柯… II. ①阿…②曼…③古… III. ①柯尔克孜族—信仰—研究—新疆②柯尔克孜族—社会发展—研究—新疆 IV. B933 K283.7

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 109953 号

民族出版社出版发行

(北京市和平里北街 14 号 邮编 100013)

<http://www.mzcbs.com>

北京市迪鑫印刷厂印刷

各地新华书店经销

2009 年 8 月第 1 版 2009 年 8 月北京第 1 次印刷

开本: 880 毫米×1230 毫米 1/32 印张: 11.75 字数: 305 千字

印数: 0001 - 1500 册 定价: 27.00 元

ISBN 978 - 7 - 105 - 09506 - 3/K · 1440 (汉 637)

该书如有印装质量问题, 请与本社发行部联系退换

汉编一室电话: 010 - 64271909

发行部电话: 010 - 64224782

本套丛书获得
新疆师范大学学术基金
中央民族大学“985工程”重大民族宗教问题研究中心
资助

中央民族大学“985工程”
中国当代民族问题战略研究
哲学社会科学创新基地编委会

杨圣敏 马戎 郝时远 朱苏力 卓新平

中央民族大学“985工程”
当代重大民族宗教问题研究中心
《宗教与民族研究丛书》编委会专家

吕大吉	金宜久	余振贵	牟钟鉴	龚学增	金泽
迪木拉提	· 奥迈尔	张践	赵曙青	张桥贵	马虎成
段琦	梁庭望	张海洋	班班多杰	赵士林	何其敏
刘成有	杨桂萍	游斌			

《新疆少数民族民间信仰与民族 社会研究丛书》总序

迪木拉提·奥迈尔

1992年，新疆师范大学社会文化人类学研究所建立以来，一直致力于新疆少数民族原生型民间信仰以及新疆少数民族社会变迁的研究。一直注重人类学的研究方法并坚持田野调查，积累了比较丰富的田野资料，其中也包括运用现代科技手段拍摄和记录下来的影像资料以及搜集到大量的民间手抄文献。随着近年来新疆少数民族社会的急剧转型，一些传统文化成分渐渐被淡忘而面临失传或消亡，在这样的背景下，这些资料越发显示出其重要的研究价值。

如何界定民间信仰、民间宗教、民族宗教以及世界宗教的民间化，一直是学术界十分重要的理论问题，这关系到学术研究的系统性和规范性。但民间信仰的确是一个源远流长且异常复杂的范畴，在中华民族几千年的历史发展中发挥了重要的作用，它满足着后来传入的世界宗教所不能满足的人们精神和心理深处的需要，特别是在中华文化绵延不断的历史传承中，它的作用是功不可没的。从另一个方面来说，在中国社会每一次的动荡和变革中也处处可见民间信仰的影子。改革开放以来，在宽松的社会政治环境下，许多曾经被认为是早已消失的民间信仰事象和习俗又重

新抬头，并迅速蔓延开来。一方面，这可能是传统对现代性或全球化所作出的一种本能的回应，是历史的必然；另一方面，也可能是民间精神生活的需要，是传统的反弹。正因为如此，近几年来学术界非常关注中国民间信仰的研究，将民间信仰与中国社会结合起来进行研究正成为一种新的趋势，同时也提倡采用一种“比较中性的语言”来讨论民间信仰及其行为。在学术界的建议下，国务院国家宗教局于2004年成立了民间信仰司，从制度上对民间信仰进行有效的管理。

新疆是一个多民族多元文化的地区，在历史上是东西方各种族、各民族、各种文化彼此交汇的圣地。在这片土地上活动过的人类群体都留下了深深的印记，而这些印记又刻在了现在生活在这一地区的各民族的文化当中。这些民族的民间信仰就是这些历史印记的载体。我们知道，萨满文化或叫萨满信仰是阿尔泰语系各民族原生型的民间信仰。在历史上，道教、儒教、佛教、祆教、景教、摩尼教、伊斯兰教分别传入这些民族当中，并对这些民族的社会和文化产生了巨大的影响。以所操语言属于突厥语族的维吾尔族为例，历史上有过四次大的宗教改革。而伊斯兰教自公元9—10世纪传入以后，对维吾尔社会及文化的影响是前所未有的，它甚至在维吾尔人的社会中形成了察合台维吾尔书面语言，并进而使维吾尔人使用已久的古回鹘文书写符号发生了彻底的变更。然而，它却未能彻底改变或驱除人们心灵深处的原生型民间信仰——萨满教，反而最终与萨满信仰达成妥协，互动的结果便是伊斯兰教在普及的同时，也完成了它在这些民族中的本土化进程。

2005年以来，我们与中央民族大学民族与宗教问题研究中心合作，对先前的资料和研究作了整理，并补充了大量新的田野调查材料，编辑出版了这套新疆少数民族民间信仰和民族社会研究丛书。在田野调查、研究和编辑过程中，我们坚持了这样三个原则和立场：1. 为了客观、准确地反映所选民族原生型民间信仰的

实际，我们选择了这些民族的优秀学者来承担本民族卷的撰写任务；2. 我们坚持了深人民间进行人类学田野调查的方法，并尽可能地将调查材料和历史文献转写成国际音标，为更广泛的有兴趣的读者直接阅读和理解这些材料提供方便；3. 我们坚持用“比较中性的语言”来解释和分析这些民族民间信仰的观念和行为。

这套丛书涉及新疆的维吾尔族、哈萨克族、柯尔克孜族、塔吉克族、乌孜别克族、塔塔尔族、蒙古族、锡伯族、达斡尔族、满族等。共四个部分：第一部分是理论研究，其中《无萨满时代的萨满——萨满国际会议论文集》是新疆师范大学社会文化人类学研究所于2004年在新疆组织召开的萨满文化国际研讨会和2005年组织召开的民间信仰国际研讨会上收集的论文合集。《突厥语诸民族萨满教研究》是一本有关萨满教研究理论与实践的专著。《文字、仪式与文化记忆》是新疆师范大学社会文化人类学研究所和德国波恩大学及慕尼黑大学在大众汽车基金会的赞助下，于2005年在上海组织召开的亚美古代文明中的文字与仪式国际学术研讨会的论文集。《仪式与信仰——当代文化人类学新视野》是旨在介绍西方人类学仪式研究理论的论文集。第二部分是研究报告，包括《新疆史前宗教研究》、《新疆少数民族民间信仰与社会》、《维吾尔族民间信仰与社会》、《哈萨克族民间信仰与社会》、《柯尔克孜族民间信仰与社会》、《蒙古族民间信仰与社会》、《锡伯族民间信仰与社会》、《塔吉克族民间信仰与社会》。第三部分是研究资料汇编，将目前所能见到的关于这些民族原生型民间信仰、萨满教研究的成果，依照其内容汇编成书，在为我们自己的研究提供资料的同时，也为学界提供查阅的方便，其中有一些是我们所掌握的一些国外和用少数民族语言文字写成的研究文章，这是首次译成汉文出版。主要包括：《维吾尔族民间信仰与社会研究资料汇编》、《哈萨克族民间信仰与社会研究资料汇编》、《柯尔克孜族民间信仰与社会研究资料汇编》、《蒙古族民间信仰与社会研究资料

柯尔克孜族民间信仰与社会

汇编》、《锡伯族民间信仰与社会研究资料汇编》、《满族民间信仰与社会研究资料汇编》、《达斡尔族民间信仰与社会研究资料汇编》、《塔吉克族、乌孜别克族、塔塔尔族民间信仰与社会研究资料汇编》。第四部分是关于这些民族原生型民间信仰——萨满教的田野调查资料汇编，其中包括仪式的记录，唱词神本的转写、翻译以及大量文献资料的撰写和翻译等，这部分材料的资料价值应该还是比较珍贵的。其中有些观点未必合适，但作为我们自己的研究心得，也算是一管之见。此外，我们从自己和他人的研究、调查资料中搜集到一些有关民间信仰的词汇，编辑成《新疆少数民族民间信仰研究词典》出版，也可算作是我们对学界同仁提供的了解和研究新疆少数民族民间信仰情况的工具。

这套丛书收录的论文，汇集了学术界的研究成果，我们希望这能有益于学术研究的发展。在此，谨向所有支持和理解我们工作的作者表示由衷的感谢和敬意，并真诚地希望能够在今后的研究中继续得到大力支持，并进行合作和交流。

目 录

第一章 柯尔克孜族概述	(1)
第一节 柯尔克孜族源	(1)
第二节 柯尔克孜族的形成	(5)
第三节 历史发展	(10)
第四节 地理分布	(14)
第五节 生产和生活方式	(18)
第六节 人 口	(44)
第七节 语言文字	(46)
第八节 宗教信仰	(50)
第二章 柯尔克孜族民间信仰的研究概况及文献综述	(56)
第一节 研究概况	(56)
第二节 文献综述	(61)
第三章 柯尔克孜族民间信仰的历史演变	(67)
第一节 早期的民间信仰	(67)
第二节 突厥时期的民间信仰	(69)
第三节 回鹘、蒙元时期的民间信仰	(73)
第四节 伊斯兰教传入以后的民间信仰	(76)

第四章 柯尔克孜族民间信仰中的人与自然	(80)
第一节 太阳崇拜	(80)
第二节 月亮崇拜	(83)
第三节 天崇拜	(84)
第四节 星辰崇拜	(85)
第五节 土地山水崇拜	(87)
第六节 风雨雷电崇拜	(92)
第七节 动物崇拜	(93)
第八节 植物崇拜	(99)
第九节 图腾崇拜	(101)
第十节 其他崇拜	(106)
第五章 柯尔克孜族民间信仰中的人与人	(109)
第一节 生育崇拜	(109)
第二节 祖先崇拜	(114)
第三节 英雄崇拜	(118)
第四节 麻扎崇拜	(121)
第六章 柯尔克孜族民间信仰中的人与神	(125)
第一节 神的观念	(125)
第二节 神的分类	(127)
第三节 腾格里	(130)
第四节 神与职业	(133)
第七章 柯尔克孜族民间信仰中的鬼	(135)
第一节 鬼的观念	(135)
第二节 阿勒巴热斯特(Albarste)和杰勒毛 古兹(Jälmäghuz)	(140)
第八章 柯尔克孜族民间信仰与巫术	(142)
第一节 巫术与巫师	(142)
第二节 巫师及其分类	(152)

第三节	巫术及其分类	(157)
第九章	柯尔克孜族民间信仰与禁忌	(168)
第一节	禁忌的观念	(168)
第二节	禁忌及其分类	(169)
第三节	禁忌及巫术的功能	(175)
第十章	柯尔克孜族民间信仰与萨满教	(183)
第一节	民间信仰与萨满教的关系	(183)
第二节	萨满教的性质	(186)
第三节	萨满教的宇宙观	(190)
第四节	萨满教的神灵观	(193)
第五节	萨满的传承	(197)
第六节	萨满的行为	(206)
第七节	萨满的法器	(226)
第八节	萨满教的演变	(231)
第十一章	柯尔克孜族民间信仰与文学艺术	(242)
第一节	民间信仰与祷告词	(242)
第二节	民间信仰与神话传说	(251)
第三节	民间信仰与史诗	(255)
第四节	民间信仰与绘画	(261)
第五节	民间信仰与音乐舞蹈	(266)
第十二章	柯尔克孜族民间信仰与礼仪	(271)
第一节	各种祭奠的时空规定	(271)
第二节	各种祭奠的祭品选择	(279)
第三节	各种祭奠的程序规定	(289)
第十三章	柯尔克孜族民间信仰与社会生活	(294)
第一节	民间信仰与生产劳动	(294)
第二节	民间信仰与天文历法	(303)
第三节	民间信仰与神秘数字	(311)

第四节	民间信仰与色彩观	(316)
第五节	民间信仰与方位	(323)
第六节	民间信仰与岁时节庆	(327)
第七节	民间信仰与人生礼仪	(332)
第十四章	柯尔克孜族民间信仰与物质生活	(339)
第一节	民间信仰与生态环境	(339)
第二节	民间信仰与居住	(344)
第三节	民间信仰与服饰	(348)
第四节	民间信仰与饮食	(352)
第五节	民间信仰与工艺	(357)
后 记		(364)

第一章 柯尔克孜族概述

第一节 柯尔克孜族源

柯尔克孜族是我国西北地区一个古老的民族。柯尔克孜族的起源,以及他们先民的社会生活状况在我国史书中都有比较明确的记载。“柯尔克孜(Kirghiz或Kyrgyz)”是本民族的自称。我国不同时期的历史文献,对柯尔克孜族用不同的汉文译名来表达。汉代史学家司马迁的《史记》中称柯尔克孜族为“鬲昆”,这是我国史籍中首次对柯尔克孜族及其先民的记载。两汉至曹魏时期,柯尔克孜族在汉文史籍中被称为“鬲昆”、“坚昆”、“隔昆”。据《魏书》、《周书》、《隋书》、《新唐书》等记载,两晋南北朝至隋,柯尔克孜被称为“护骨氏”、“契骨”、“纥骨”,在唐代称柯尔克孜为“坚昆”、“黠戛斯”。据《辽史》记载,辽宋时期称柯尔克孜族为“辖戛斯”、“辖戛司”、“纥里迄斯”。元明称为“吉利吉思”、“乞尔吉思”。在这里应该明确的是,无论是上面的哪一称呼,都是“柯尔克孜(Kirghiz或Kyrgyz)”一名在不同历史时期汉语的

音转、音译或异译。柯尔克孜族对本民族的自称始终没有变化过。清代称柯尔克孜族为“布鲁特”，据说这是准噶尔蒙古族对柯尔克孜人的称呼，意思为“高山居民”，并一直被清代满、汉等民族沿用。

今天的柯尔克孜族究竟由历史上的哪一个古代部族发展演变而来，其发展脉络是十分清楚的。也就是说，从公元前 206 年汉高祖刘邦建立西汉计算，柯尔克孜族出现在我国历史舞台上的时间有明确记载的已经有 2200 多年的历史了。

关于柯尔克孜族族源，在本民族中有许多不同的传说。第一是“柯尔乌古斯”说。在柯尔克孜族本民族史学家奥斯玛纳利·斯德克的著作中说“柯尔克孜”一词由“乌古斯”演变而来。传说古代有一位名叫乌古斯的国王。他的大老婆生六子，小老婆生四子。其后裔和部众生活在腾格里山、准噶尔盆地、阿尔泰山一带。后来他的一个孩子与兄弟们不和，并带领自己的手下部众迁到北方的一座叫“柯尔”的地方落脚，以打猎为生。“柯尔”人与周围的蒙古、鞑靼等部族来往，并被他们称为“柯尔乌古斯人”，意为“山里的乌古斯人”。随着部族的不断兴旺，“柯尔乌古斯”中融入了其他一些民族的成分，“柯尔乌古斯”也逐渐演变为“柯尔克孜”。第二是“柯尔奥古孜”说。在柯尔克孜族中至今流传着“山是柯尔克孜族的父亲，水是柯尔克孜族的母亲”这样的谚语。这个传说正好印证了他的来源。传说很久以前，北方有两座高山：一座大山中流出十条大河；另一座大山流出三十条河流。最终汇集成一条大河“艾乃赛河（母亲河）”，流入大海。居住在这些大山和河流之间的人们被称为“柯尔奥古孜人”。在古柯尔克孜语中，“柯尔”意为高山，“奥古孜”意为大河，“柯尔奥古孜”便是居住在高山、大河边的人们意思。此传说还说，柯尔奥古孜有一位名叫布彦汗的国王，他的直系亲属都居住在那十条河的两岸，被称为“伊奇克力克”（内姓部落）。国王的其他臣民则居住在那

三十条河岸，被称为“奥图兹吾勒”（三十姓部落）。布彦汗国王封自己的两个王子为左、右大将军，分管三十姓部落。左大将军管的部落叫“索勒”（左翼），右大将军管的部落叫欧恩（右翼）。第三是“柯尔克居孜”说。根据我国《玛纳斯》演唱大师居素普·玛玛依的《玛纳斯》史诗唱本，从前在一个水草丰美，宜牧宜猎的地方，有一条大河叫“艾乃赛河”。居住在河两岸的人们拥戴着一个名叫玛玛依的汗王。由于国王十分公正无私，勇敢智慧，赢得了周围十四个部落人们的尊敬。十四个部落的人们从四面八方前来归顺。于是国力逐渐强盛，人们安居乐业。前来归顺的十四个部落被国王称为“柯尔克居孜”。“柯尔克”为四十之意，“居孜”意为一百。国王死去后其后代波朵诺、波托伊、波彦汗、恰彦汗、喀拉汗、奥诺孜杜、加科普等先后继位称王。英雄玛纳斯便是加科普的儿子。在这个漫长的岁月里，“柯尔克居孜”（四十个一百）逐渐演变成了“柯尔克孜”。第四是“柯尔盖孜”说。这个传说亦在《玛纳斯》史诗一个变体中出现。说是古代有一位汗王，系乌古孜汗的后嗣。他生性暴躁，下令杀掉所有麻子脸的人们。后来自己的儿子生天花成为麻子。他只好接受大臣们的建议，将麻脸王子同随从一起赶往大山中放牧。王子和随从在山中逐渐繁衍壮大，最后逐渐成为一个大的部族，被人们称为“柯尔盖孜”。在古代柯尔克孜族语中，“柯尔”是大山之意，“盖孜”意为游动。“柯尔盖孜”便是在山里游牧的人们之意。^①第五是“四十姑娘”说。对于柯尔克孜族族名来自四十个姑娘，即由四十个汉族姑娘同乌古孜男子结婚繁衍而成的。此传说首先出现在我国史书《元史·地理志》“西北地附录”之中。第六是“柯尔克孜巴依”说。柯尔克孜人最早的祖先名叫柯尔克孜巴依。他居住在北

① 以上各种传说参见《柯尔克孜族简史》，8~16页，乌鲁木齐，新疆人民出版社，1986；毛星主编：《中国少数民族文学》，上册，316~319页，长沙，湖南人民出版社，1983。

方的一个牧草丰美的地方。附近有一条大河名叫“叶尼塞河”（母亲河）。柯尔克孜巴依以狩猎、放牧为生，人丁兴旺，有很多子孙。他的居住地西邻赫尔兹、东边是克塔依、南边有土尔克与秦，北边临海。柯尔克孜巴依、赫尔兹、克塔依、土尔克、秦都是同一个祖先繁衍的后代。赫尔兹以种植小麦为主，他们所种植的小麦粒大如大豆。秦以养蚕和捕鱼为生，他们捕的鱼大的如骆驼，小的如羊羔。有一天，赫尔兹与土尔克为争夺祖传的一种名叫“贾答塔什”的神奇求雨宝石而发生矛盾。柯尔克孜巴依只好从中调解，说先把贾答塔什扔到天上，如果它落地时正面朝上，求雨宝石就属于土尔克，如果背面朝上，则属于赫兹尔。双方同意，但狡猾的赫兹尔却暗中做手脚用假石头替换了“贾答塔什”。结果土尔克得到这个假求雨石。他拿回家后怎么使都不灵。土尔克知道自己被赫兹尔欺骗后，决意要同赫兹尔开战。同赫兹尔有积怨的柯尔克孜巴依、克塔依、秦亦协同土尔克参战。但是，赫兹尔最后取胜，把柯尔克孜巴依驱赶到腾格里山（天山）和阿莱山周围。从此以后，柯尔克孜巴依的后裔就被称为“柯尔克孜”不断繁衍。^①

除了本民族中流传的上述传说之外，国内外学者还根据各自的研究，对柯尔克孜族的起源提出了各自的看法，比如苏联著名突厥学家捷尼舍夫在《突厥语言研究导论》中介绍了关于“柯尔克孜（Kirghiz）”是“柯尔克”（四十）加附加成分复数所构成的观点。而我国学者董文义在《柯尔克孜族称含义考》^②一文中则认为“柯尔克孜”是来自柯尔克孜古老的词汇，“柯尔克（Kirk）”虽然有四十的含义，但是它还有更深层的“威武”、“盛大”、“锦绣”等意义，后缀加上有“智、善、美”等含义的附加成分（az），逐

① 毛星主编：《中国少数民族文学》，上册，317页，长沙，湖南人民出版社，1983。

② 见《民族语文》，1989（3），43~45页。

渐演变而来。我们认为上述各种论点都有各自的道理，也都有各自的不足，对于柯尔克孜族族源还有待我们作更加深入的探讨和研究。

第二节 柯尔克孜族的形成

柯尔克孜族从秦汉时期的游牧部落集团——坚昆，发展成为今天这样一个能够自立于世界民族之林的、具有独特的民族意识与特点的柯尔克孜族，是跋涉了漫长而艰苦的道路，经历了多次兴衰起伏的。^①

柯尔克孜族的先民“坚昆”、“鬲昆”、“隔昆”等最早均居住在今西伯利亚南部叶尼塞河上游地区。但是，正像苏联考古学家蒙盖特在其《苏联考古学》一书中所记载的那样，学术界对于柯尔克孜族的真正起源问题，仍然没有做出令人信服的结论。根据蒙盖特的考古资料，坚昆人的居住地叶尼塞河上游地区在公元前后的居民是既有欧罗巴人种，也有蒙古利亚人种。这与我国汉文史料中有关柯尔克孜族祖先的记载有某种吻合。汉文史料中说，“黠戛斯”人一部分是“赤发、皙面、绿瞳”，一部分人是黑发、黑眼。这从一定意义上证明了柯尔克孜族起源以及形成发展过程的漫长和复杂性。今天的柯尔克孜族，也和其他民族一样，是在不断融合周边其他部落和部族，由小到大，在衰亡与复兴的往复中，保存并逐渐走向现在的。任何民族都绝不可能从自己的先辈继承和延续自己纯洁的血统。

^① 见贺继宏等编：《克孜勒苏柯尔克孜自治州志》，上卷，311页，乌鲁木齐，新疆人民出版社，2004。