



民國佛教期刊文獻集成

補編

任繼愈題



B94
223
:68

民國佛教期刊文獻集成補編

任繼愈題圖

第 68 卷



弘化月刊

中國書店

非賣品
附函寄索者
每二分期

弘化月刊

國瑛



創刊號

印光大師永久紀念會編印
發行人 鍾慧成
編輯人 鍾慧成

內園覺號八一四路德赫海上 處事辦時臨

弘化月刊創刊號目錄

發行弘化月刊題辭

發刊辭

遺教

刊載 靈巖印大師遺札辦法

論說

阿彌陀經經名之善巧

執持名號爲打破宇宙第一妙法說

佛說阿彌陀經讀後管見

念佛之人當救行並重說

佛教同志應負之責任

勿戀迷途得真解脫

講話

超勝一切的持名念佛

徒始未證得不濟事

法事

新 廣東印光大師時之開事

圖瑛

德森

編者

寄東

安養歸人

同人

張一留

懺悔學人

寄東

慧成

懺悔學人

黃廷茂

雜載

湯湘福居士生西記
老太婆念佛成功之確證

蓮體本染之解釋

信佛之動機

弘化月刊行世小言

衆善奉行亦出世法

文苑

印公大師茶毘日祭文

庚辰仲冬二十三日詩以哭之

題一吼堂詩鈔兩絕句

誄本師印光大師

會訊

本會徵求會員報告表

本會常務理事會會議規則

本會出版物審定委員會辦事規則

本會徵求隊徵求會員辦法

法喜

南通西方寺之新氣象

附包米老臘之新貌

印光大師永久紀念會發行弘化月刊題辭

圓瑛

夫道在人弘。非人無以弘道。化以機應。非機何由應化。是以我佛。釋迦牟尼如來。道成曠劫。早證常身。爲度衆生。還垂近迹。於兜率陀天。觀機下降。在迦維衛國。方便受生。爲一大事因緣。出現於世。具三十二妙相。殊勝超倫。現優曇花。作師子吼。天上天下。惟我獨尊。覺自覺他。圓成佛果。一期施化。頓漸分演於五時。三藏遺旨。結集流傳於萬古。是謂大覺世尊。垂不朽之業。成無盡之益也。而我印光大師。法王真子。乘願利生。現比丘身。修淨土行。信願持名。三資具足。戒定慧學。一念全該。其自行化他。道惟一貫。卽欲攝此界衆生。同歸淨土。並有文鈔行世。言言真實。事事切要。皆從平常日用中說起。家庭社會上做起。佛法世法。融成一氣。誠爲末世津梁。昏衢寶炬。立德。立功。立言。垂三不朽。並創辦弘化社。流通經典。提倡佛學。師之事蹟。詳如別傳。世之景仰大師者。僉謀所以永久紀念之方。於是乃有永久紀念會之組織。意甚善也。近會中同人。體念大師。在生弘化心殷。並立言不朽之義。乃發行弘化月刊。以繼大師之志。而爲佛教之助。我佛教海洪深。淺智者莫能探其底。義天朗耀。上根者可以見其高。是以慈光東照。聖教西來。雖歷千有餘年。佛化尙不得普及人羣者。其故何在。卽在弘化之人才。與弘化之機關太少。致令光明之佛教。晦而不彰。今者弘化月刊出世。發揚教旨。覺世牖民。將使慧日重輝。大光普照。吾知背塵合覺。得行忘言者。大有人在。因綴以辭曰。

文字般若 通達實相 紀念大師 弘化爲上 轉覺他 度人無量 同發菩提 惟道是歸

古崗鼓山湧泉禪寺圓瑛敬撰

發刊辭

德森

昔人有言，一時勸人以口，百世勸人以書。蓋以淑世牖民，移風易俗，其唯流通典籍是賴。但此僅就世諦之嘉言懿行立說，尙足以垂範後世。啓迪來葉。況我大覺世尊，徹證唯心，圓彰自性，悲運同體，慈啓無緣，所說普度衆生，滅惡生善，離苦得樂，了生脫死，超凡入聖，直至圓滿菩提之大經大法乎。

印公老人，宿根深厚，現行精純，當於無量千萬佛所種諸善根。痛念時丁末季，法弱魔強，承佛慈力，乘本願輪，示生世間，現比丘身，作如來使。五十以前，晦迹韜光，力事修持。五十以後，龍天推出，以文字般若，廣行教化。歷二十餘年，所印有功世道，闡揚佛法諸書，不下數百萬部。法施之弘，滂溥中外，四衆獲益，數若恆沙。仍念言教者認，身教者從，以身作則，內外一致，庶無愧於自他。遂於民十九年，掩關蘇垣。而真達老和尚，乃命明道師，設立弘化社，以期永繼。老人法施。惜明師於廿四年逝世，社務又累。老人自理。森於民十，隨侍了公法師，同至法雨參禮。蓮座，即同承。慈攝。民十五以後，則常隨左右，故排印各書，多助校對。迨民廿七，森來中料理九華山志等事，老人即將社務全命接理。及去冬，老人西歸，森亦痛念幻身危脆，人命無常，急欲擺脫一切，以期稍備西歸資糧，追隨老人之後，不致入寶山而空手回。但縑素諸公，如真老和尚等，因念老人一生大業，唯靈巖山與弘化社。特組印光大師永久紀念會，以便將兩大事業，維持不墜。靈巖有妙真和尚已任仔肩。而弘化社，森因十餘年佐助關係，諸公責以大義，再四堅辭，終不獲已，乃暫應其名。仍盼早得賢能接管，俾弘化流通事業，日益發揚光大，庶森得遂積悃，覓地掩關。今者諸公又爲推廣會務，法利普徧起見，提議發行弘化月刊。幸鍾慧成居士發心編輯，在會諸公一致贊襄，因緣頗稱殊勝。茲當發行伊始，特將來歷一述及之。務祈遠近十方護法諸公，均悉老人雖往，而事業仍在，依然始終維護，永垂不朽。以冀老人常寂光中，照怡含笑，庶符永久紀念之實義耳。

佛曆二千九百六十八年
辛巳歲天中節普賢比丘德森敬述

印 光 大 師 德 相



印公老人像讚

法身無相非相可觀至理絕
言非言所及慧泰居士敬請
鄭君繪此真容復屬森頌讚
其意云何良以

老人嚴淨毗尼弘範三界精
修淨業化導十方自利利人
恩徧塵刹唯希千秋萬世四
眾佛子觀感興起追念

古德芳徽見賢思齊庶不負
老人現比丘身作如來使一
番出世之大事因緣即居士
敬繪供養之深心亦可得
老人首肯於常寂光中矣
民國辛巳親教弟子德森頂
禮敬題

遺教

刊載 靈巖印大師遺札辦法 編者

本刊編輯著手之始，即承 諸山尊宿，海內知識，紛以 大師文鈔正續編未收，及其他佛教刊物未經刊登之遺札，鈔錄見寄，熱心高誼，殊深感佩。惟經審定委員會討論結果，因閱其他刊物所載遺教，語氣文氣主張，多有與大師平日手札，絕不相類者。真贗難辨，殊艱取捨。此次各處投寄之遺教，其中亦有類似情事。本會為謹慎從事，免招因果起見，不得不定一較妥辦法。諸 尊宿知識之藏有 大師遺札者，務請以原函見寄，俾由本社，鈔錄刊載，錄畢即行掛號寄還，不致遺失。諸 尊宿知識之護法，及愛護 大師之熱誠，素不後人，對於本會此項建議，當蒙贊許。

因茲種種，本刊對於以前收到之遺札鈔本，概未編入，尚乞錄寄諸君，鑒原為荷。

論說

阿彌陀經經名之善巧 寄東

佛說阿彌陀經者，淨土宗主經之一，為佛說無量壽經之略本，故稱前者為小經，後者為大經。小經之名，佛不自說，而借六方恆沙諸佛說出。經云『汝等衆生，當信是稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經，』是也。唐玄奘法師重譯此經，題名曰『稱讚淨土佛攝受經，』即根據諸佛所說經名而簡約之。稱讚淨土佛者，即是稱讚不可思議功德。佛攝受者，即是一切諸佛所護念。佛字則上下通用。其曰護念曰攝受不同者，一則從因邊說，一則從果邊說，各有旨趣，各符經義。（奘譯經諸佛所說云：汝等有情，皆應信受如是稱讚不可思議佛土功德，一切諸佛攝受法門）且置不論。今說羅什法師所譯經題云『佛說阿彌陀經，』究竟何

所根據而云然也。

夫大經存者五譯，或名無量覺，或名無量壽，或名阿彌陀。什師譯於姚秦，時值東晉，大經五譯，已見其三，故依吳譯大經而亦名之曰阿彌陀，此一義也。大經經名，經中亦非顯說。即如魏譯佛說無量壽經，其暗示經名之文，但在佛付囑彌勒菩薩文中，有曰：汝及諸天人民，永劫已來，展轉五道，乃至今世，與佛相值，聽受經法，又復得聞無量壽佛，快哉甚善，吾助爾喜。在前彌勒讚佛亦曰：佛爲法王，爲天人師，隨心所願，皆令得道，今得值佛，復聞無量壽聲，靡不歡喜。據此兩節經文，所云聞無量壽聲，即聞無量壽經也，此爲大經名佛說無量壽經之所本。今以大經例小經，而小經中佛亦曰，若有善男子善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號。聞說阿彌陀佛，與得聞無量壽佛，兩文無異。大經據大經佛語以題經名曰佛說無量壽，小經據小經佛語以題經名曰佛說

四

阿彌陀，皆據本經文以題名。所異者一爲華言無量壽，一爲梵語阿彌陀耳。此爲一義也。推此義也，經中佛自釋六方諸佛所題經名曰：何故名爲一切諸佛所護念經，若有善男子善女人，聞是經受持者，及聞諸佛名者，皆爲一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。可知經之原名下截爲一切諸佛所護念者，爲在聞諸佛名故。聞諸佛名而爲諸佛護念，然則聞彌陀名，得不爲彌陀護念乎。爲彌陀護念故，執持名號者，臨命終時，佛現其前，令命終者心不顛倒也。（奘譯經云：慈悲加佑，令心不亂）夫諸佛之所以護念者，爲彌陀護念故。彌陀爲主，諸佛爲伴，故持彌陀名而諸佛從之，是聞彌陀，與聞諸佛等耳。然則什師根據聞彌陀名而名此經者，正與原名下截，爲諸佛之所護念之本在聞諸佛名而題者。因果相當，（聞名爲因，護念爲果）主伴相應，此又一義也。至原名下截之爲稱讚不可思議功德者，即

從佛自說，如我今者讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利而來。讚歎阿彌陀，即是佛說阿彌陀。夫佛土功德之不可思議者，以爲阿彌陀之果德也，故舉阿彌陀佛果號者，即可以攝果德，然則什師所題經名，不又與原題上截適合乎。與上截適合，與下截相應，則謂什師題名，與諸佛原名，完全無二可也。不寧惟是，此經不但釋迦佛說，六方諸佛共說。（既說經名，當說經文，且六方諸佛各於其國說，故所揭經名，非指釋迦佛經）六方諸佛中，西方無量壽佛，亦現在說。（經初云：其土有佛，號阿彌陀，今現在說法，正證釋迦佛說時，彌陀亦在說）故此經同時有釋迦佛說，阿彌陀佛說，六方恆河沙數諸佛說，什師題曰佛說，而能說之人盡賅矣。無論釋迦佛彌陀佛六方諸佛，其所說者，皆是極樂佛土功德，什師題曰阿彌陀，而所說之法無遺矣。辯才善巧，寧有逾於此者乎。傳曰：什師爲七佛以來譯經師，不信然哉。

執持名號爲打破宇宙之第一妙

法說

安養歸人

阿彌陀三字。合釋體爲無量壽。用爲無量光。涅槃菩提之全體大用。盡在於斯。余自持名念佛。有時日間仰視太空。或在中宵萬籟俱寂時。每作打破宇宙之幻想。然此無明之殼。堅固深厚。決非空談所能濟事。後讀省庵大師淨土詩有云。不用三祇修福慧。但將六字出乾坤。竊疑大師何言之易也。既而又閱彌陀疏鈔及要解。得無量光壽之說。始恍然以爲道在是矣。夫上下四方謂之宇。往古來今謂之宙。世俗所謂空間時間。換言之。即此宇宙而已。經云。世謂遷流。界謂方位。所謂世界。或器界。或器世間。亦即此宇宙而已。吾人因宿業障故。有如是正報，即有如是依報。情生智隔。落此宇宙之中。如魚在網。若鳥入籠。既已無可奈何。終於生死苦海。頭出頭沒。無有了期。唯所可恃者。幸保此一點靈明。得借之以修

持焉耳。今得此持名念佛法門。倘能真實行去

。則念念無量光。遂不覺有上下四方之宇而無所謂界。念念無量壽。亦不覺有往古來今之宙而無所謂世。世界銷隕之日。卽宇宙打破之時。若再精進不退。由是而得無上大菩提。由是而獲究竟大涅槃。如操左券而探故物。以復吾自性之無量光壽。有不期然而然者。是故持名一法。非淨念之難。乃淨念相繼之爲難。一念萬年。毫無走作。試問爾時空間安在。時間安在。蓋此二法。在百法中。爲心不相應行法。自性中本來無有。吾於二十年前曾有詩云。塵海茫茫一刹那。我如旅客此中過。百年試問歸何處。鏡裏相看鬢已皤。又云。起滅何心不自閒。網羅衝決也非艱。衆生業力銷難盡。幻出虛空器世間。以當時雖有衝決網羅之想。而尙未認定持名法門。爲打破宇宙之第一妙法。故不覺慨乎其言之也。茲者弘化月刊出世。機理雙契。必以淨土爲主要。書此付刊。或亦所謂

千慮一得云爾。

佛說阿彌陀經讀後管見 禹人

謹按經文自初至第一「願生彼國，」皆明依正莊嚴以勸願。自六方佛讚至末，皆屬勸信。而全經中勸願之文三見，勸信之文八見。經末又兩次言難信之法。是此經重在願；尤重在信。所以重信者何？以爲難信之法故。信者何。信經文所述依正莊嚴，及一日至七日持名，必得往生也。淨土依報之勝，勝忍土不可說無量億倍。忍土衆生，只於此生決定信，則欣求之情，如百川之赴海，渴驥之奔泉，不可遏抑矣，尙何有戀戀於娑婆粗弊五欲者乎？其所以欣厭不足者，信不足也。楊次公語王仲回以淨業要訣曰：「一信之後，更不再疑。」仲回踴躍而去，遂生淨土。上根聞法，撩衣便行，仲回足當之矣。若於此信不及，將謂別有，便驢年無往生分。而經文勸願，尤注重於正報，所

謂得與如是諸上善人俱會一處。以忍土之苦，尤苦在下劣有情同居故。極樂之樂，尤樂在上善俱會故。真知此者，誰不求生？其猶有不求者，信不足也，此所以爲難信之法也。此所以六方諸佛，共出廣長舌以勸信，而本師更苦口以勸信也。誠於本經生決定信，則棄娑婆如敝屣，投極樂如家鄉，念念奔赴，不容稍息，念念彌陀，更無間斷，此所以爲易行之法也。若輕置信願，專重行門，行何由篤？而且所求者在一心，所重者在三昧，則與他宗不異，非特別法門之旨，非橫出三界之法，更何名爲易行法也？通途教理，從戒生定，因定發慧，斷盡見思，方出三界，無明惑淨，佛果乃成。如來憫衆生力弱，出苦不易，運徹底悲心，說橫超妙法。今以貢高好勝故，抑特別法門，作通途修法，誠所謂捨却易簡翻求難，弄巧成拙深可憐者矣。而乃以之下誤無量衆生，上負諸佛深恩，一念及此，真如三百矛刺心也。古人云：

得生與否，全由信願之有無。品位高下，全由持名之深淺。若無信願，縱將名號持至風吹不入，雨打不溼，亦不得生，（按印大師屢引之。）誠決定論也。釋經須謹遵佛語，本經文字，反覆勸信勸願，佛意甚明。並無捨却信願，專求一心之說者。（經文執持名號一段，語極圓融。觀經臨終十念，亦攝在內。若望文生義。執定七日及一心之說，謂非此不能往生，顯違佛語。）祈重一心而輕信願者，重注意焉。勿使如來廣度衆生之法，自我而滅。願修淨者，勿爲高遠好勝之習所牽，常懷慚愧，念念去惡修善，念念離苦向樂，勿作過頭妄想，敢保淨土有分。「縱使身登下下品，也勝豪貴在閻浮。」願爲同行咏之！

念佛之人當教行並重說 張一留

佛法之大要有二。曰、了生死。度衆生。欲了生死。非行不成。欲度衆生。非教不辦。

無論何宗。凡屬大乘。莫不如是。淨宗尤顯著者也。夫淨宗之於佛教。爲實際的宗教。本重行儀。初祖遠公。具此傾向。二祖導公繼之。遂完成一切。導公者、持名念佛。口出光明者也。益省所謂。『善導念佛。佛從口出。信者皆見。知非幻術。』其純妙誠不可思議也。念佛以持名爲正行。實自導公始。觀其所著行門四部之書。知其行儀非一。而最堪注意者。爲一期不退之行法。卽往生禮讚之正所明。尋常於晝夜六時。確實行之。信而後行。行以自行爲本。安而後教。教以化他爲歸。導公當時。教懷威以證念佛三昧。教慧惠以無量壽國。易往易修。其他四衆弟子。更多激發。教化洽長安。不問貴賤。不論道俗。雖屠沽之流。亦教之發心。求生淨土。滿城之人。受其感化。至無買肉者。度生有如是功德。宜其備見寶閣瑤池。金座宛在目前焉。自度度人。行不離教。導公然。又豈獨導公然哉。本師印公。亦教行

並重者也。畢生晝夜彌陀。篤切修持之實行。人所共仰。無庸饒舌。先後兩次閉關時。仍教人爲善。無有疲厭。善男信女。依教奉行。嘆素念佛者。固實繁有徒。而精修淨業。得遂生西者。亦不乏其人。弘化社之創辦。卽師教之一大端也。二十餘年來。印書四五百萬部。佛像百萬餘幀。教化之弘。誠爲希有。因知教行二者。爲淨宗二大眼目。亦行亦教。卽教卽行。兩兩相輔。師師相承。凡我念佛之人。永當奉爲圭臬。苟其不然。世且有疑謗念佛之人。目爲自了漢者矣。可不重哉。

佛教同志應負之責任 懺悔學人

佛教以徹底救人救世自救爲宗旨。近代世界。號稱文明。各國均利用科學以圖自存自榮。其結果乃造成今日全世界害人害己之空前慘劫。而步入自毀自滅之途徑。若使佛教普遍世界。人人能知佛教之真理。則人人趨於救人救

世自救之途。世界不幸之災。即可永不發生矣。

欲求佛教普及全世界。以挽救沈淪。同登覺岸。此重大責任。當由吾佛教同志負之。過去佛教之不能普遍。由於佛教同志不能取信於社會。其主因有二。

一、佛教同志自身缺乏實德。不能感化他人。佛教同志之潔身修持德行高尚者。固不乏人。然恆輩往往不能注力於實德之修持。既不能感化他人。遂遭他人之輕視。

二、佛教同志募化之舉。於社會每少徵信。佛教同志爲圖共利。集善緣。募化固所應行。然募款成事後。須有成績報告。以徵信於社會。然歷來佛教同志。於此處每多忽略。雖自矢無他。而社會人士。因此致疑者。固不能免也。

其上二因。遂致世人視佛教徒爲卑卑不足道。且因之懷疑佛教。毀法謗佛。罔知尊重。

致真正救人救世自救之唯一佛法。不能顯揚於世界。至可痛也。

語曰。人能弘道。非道弘人。謂凡屬善法使之發揚者。在乎人爲也。佛教之教理具在。其爲救人救世自救之唯一正法。不容否認。然如何能使世人明此正法。使毀謗者轉而爲尊信。以獲共同之幸福。則惟在我佛教同志自堅其信願。切實負起提倡發揚之責耳。我佛教同志。明己身所負使命之重大。欲了此願。以度人自度。則必須從勤修自身實德做起。至於募化之舉。在不得已時行之。亦須有成績徵信於社會焉。

夫自身具有實德。則精誠所至。無所不格。能取信社會。則弘法利生。事無不舉。佛教同志能如是。佛教之普及於全世界。翹企可待。非然者。則日對蓮臺。能無愧於中乎。

勿戀娑婆得真解脫

寄東

人生於世，爲業力相迫而來，非得已也。大丈夫不爲業力所轉，志求解脫，而未得其方。我佛出世，示之教之，而一時解脫者，無量無邊不可算數。解脫方中，淨土法門，尤爲超越。何以言之。人之所以不能解脫者，以其戀著也。戀著其身，戀著其家，戀著其族，戀著其國，戀著其種，乃至戀著其世界。豈知身也家也族也國也種也世界也，皆是衆法和合，非有實體，暫有暫無，相續相似。無智之人，認爲實有，而於其間計度分別，苦樂盛衰榮辱強弱利害存亡。不肯毅然捨去，超然遠離。猶溺中蛆，宛轉汙穢，而以離廁爲怖也。夫性海無邊，法界無盡，區區一世界，何足戀哉。美哉韋提希告世尊曰，唯願世尊，爲我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。又曰，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所，唯願世尊，教我思惟，教我正受。此爲淨土法門發起之一。而韋提希聞佛說法已，卽已見極樂世界阿彌陀

佛，心歡喜故，卽得無生法忍。夫此娑婆世界，乃濁惡業衆生之所造成，濁惡業衆生一團存在，娑婆世界一日不無。欲於此娑婆世界求改造者，何異以火滅火。惟有先求超出娑婆，往生極樂，在彼清淨國土，得真解脫。得解脫後，還來度生，同歸極樂，而後娑婆可空耳。今世人孰不欲得便宜者，而此解脫大事，有便宜之方，而獨不肯行，其爲顛倒，真難索解，謂非戀著二字害之耶。戀著爲業力之巨者，解脫之敵。淨土同人，其撰甲精進，與此種敵奮鬥乎。今者弘化社同人，繼印光大師之遺業，而從事於淨土法門之宣傳，特發起弘化月刊以策勵同仁，接引羣機，此正代佛弘法之偉業，而以解脫妙方普益於世之良緣也。創刊之始，敢本一得之愚，貢獻於諸仁者前，幸辱教之。

講 話

超勝一切的持名念佛

慧成

我以前讀某居士揚禪抑淨的一篇文字，記得其中有一段，是引用楞嚴經的。他說：念佛法門，既然超過一切法門，文殊大士，為什麼獨讚觀世音之耳根圓通法門，而不讚大勢至之念佛法門。（按耳根圓通，並非禪宗，讀者請勿誤會。某居士之意，不過用以證明念佛法門，並非最上法門而已。）我想讀過楞嚴經的，一定亦有此感想；『如果念佛法門，真的十分殊勝，為什麼文殊大士，獨讚觀世音的耳根圓通？對於大勢至的念佛法門，不但不讚歎，反而說「念性元生滅，」又說「心念紛無緒，」呢？』這一種念頭，斷斷起不得；一起這個念頭，就是魔障，能够使你念佛的決心，馬上搖動起來。

我們第一應該明白，我們的持名念佛法門，是從「阿彌陀經」而來的，並非從「楞嚴經」來的。我們念佛，是求生淨土，不是求證。不過念得好，「證」字自然在內，念得不好，也可以仗阿彌陀佛的大願大力，接引往生，橫超生死。與別的法門，若未證到圓七信，別七住，小乘四果，便依然須沈淪在生死海中的比較起來，其穩當與危險，何啻天壤之別？這是持名念佛法門，最為殊勝的第一點。

第二應該明白：觀世音菩薩的耳根圓通法門，在別的法門，或不能用；或用而不關緊要；只有在持名念佛法門中，却是最重要的一點。你念佛的時候，不是要用耳朵聽嗎？就是默念，你不是也用耳朵聽自己的心聲嗎？自己念佛自己聽。這就是「返聞聞自性」。聽得愈真切，就是佛念得愈好。如果十聲，百聲，千聲，萬聲，一路念下去，沒有一字聽得不明白；沒有一聲聽得不真切，就更容易得到念佛三昧。