

王荣奎 老根 主编

周易



天下第一奇书

宝典

内蒙古大学出版社

天下第一奇书——

《周易宝典》

王荣奎 老 根 杨 洪 刘 屿 主编

卷 四

内蒙古大学出版社



《周易宝典》总目录

卷 一

第一编 潜龙勿用

——《周易》与传统文化总论

第一章	中华文明之渊薮，人类文化之华章	(3)
第二章	生命之树——《周易》与传统文化之和同	(66)
第三章	海纳百川——《周易》与儒释道诸家	(97)
第四章	自强宽容——《周易》与中华民族精神	(119)
第五章	整体直觉——《周易》与中国思维方式	(133)
第六章	文化之源——《周易》与古代社会科学	(166)
第七章	科技之光——《周易》与中国古代自然科学	(205)
第八章	指点江山——《周易》与中国古代生活	(232)

第二编 见龙在田

——周易经传全貌纵览

第一章	通天之经，传世之典	(259)
第二章	周易上经	(267)
第三章	周易下经	(440)
第四章	系辞上传	(616)
第五章	系辞下传	(654)
第六章	说卦	(689)
第七章	序卦	(708)
第八章	杂卦	(724)
第九章	泉书周易	(731)

卷 二

第三编 终日乾乾

——纵论易学之发展传承

第一章	恢宏博大之象，千载传承之脉	(749)
第二章	极尽滥觞之汉代易学	(779)
第三章	作为过渡之晋唐易学	(914)
第四章	新义迭呈的宋代易学	(995)
第五章	转化趋密的元明易学	(1314)
第六章	作为总结的清代易学	(1451)
第七章	推陈出新的近代易学	(1628)
第八章	夏莠杂陈的台湾易学	(1652)
第九章	《周易》东传与东亚易学	(1672)
第十章	《周易》西传与易学国际化	(1705)

卷 三

第四编 或跃在渊

——《周易》与中华预测学探秘

第一章	卜筮源流——《周易》预测学发展史略	(1733)
第二章	神龟天降——从《龟策列传》到《灵棋经》	(1815)
第三章	奇门遁甲——《奇门遁甲》与《奇门法窍》	(1865)
第四章	六壬大法——《秘藏大六壬大全》	(2039)
第五章	邵雍神算——从《梅花易数》到《一撮金》	(2276)
第六章	天赐纳甲——从《火珠林》到《纳甲筮法》	(2809)

卷 四

第五编 飞龙在天

——略论《周易》神妙无方之应用

第一章	易学与经营管理	(3021)
第二章	六十四卦与人生智慧	(3178)
第三章	易学与风水	(3357)
第四章	易学与科技	(3461)
第五章	易学与兵法	(3581)
第六章	医易会通——《周易》与中华传统医学	(3660)



目 录

第五编 飞龙在天

——略论《周易》神妙无方之应用

第一章 易学与经营管理	(3021)
第一节 易学基本概念阐理	(3022)
一、混沌初开之太极	(3023)
二、一阴一阳谓之道	(3023)
三、生生不息之五行	(3025)
四、八卦定吉凶	(3029)
五、象数与爻辞	(3036)
第二节 易学经营管理基本原则	(3038)
一、刚柔立本之组织原则	(3038)
二、变通趣时之达变原则	(3047)
三、圣人成能之调控原则	(3054)
四、仁以守俭之用人原则	(3060)
五、崇德广业之领导修养	(3067)
第三节 易学中的经营管理学	(3073)
一、六十四卦与现代表理之一	(3074)
二、六十四卦与现代表理之二	(3086)
三、六十四卦与现代表理之三	(3098)
四、六十四卦与现代表理之四	(3110)
五、六十四卦与现代表理之五	(3121)
六、六十四卦与现代表理之六	(3134)
七、六十四卦与现代表理之七	(3145)
八、六十四卦与现代表理之八	(3157)
第四节 一座仍需开掘的管理思想宝库	(3169)
第二章 六十四卦与人生智慧	(3178)
第一节 周易上经	(3178)
一、乾卦——刚强者的进取哲学	(3178)
二、坤卦——柔顺者的辅佐哲学	(3182)
三、屯卦——论艰难创始	(3184)
四、蒙卦——论启蒙之道	(3186)

五、需卦——论等待时机	(3188)
六、讼卦——论止息争讼	(3191)
七、师卦——论用兵之法	(3192)
八、比卦——论亲附之道	(3194)
九、小畜卦——论以阴蓄阳	(3197)
十、履卦——论慎行防危	(3199)
十一、泰卦——论阴阳交泰	(3201)
十二、否卦——论处乱世之道	(3204)
十三、同人卦——论与人和同	(3207)
十四、大有卦——论富有之道	(3209)
十五、谦卦——论谦虚行事	(3211)
十六、豫卦——论处安乐之道	(3213)
十七、随卦——论随从之道	(3215)
十八、蛊卦——论除弊治乱	(3218)
十九、临卦——论统御之术	(3220)
二十、观卦——论观察事物	(3222)
二十一、噬嗑卦——论执法断狱	(3225)
二十二、贲卦——论文饰美化	(3227)
二十三、剥卦——论退守待变	(3230)
二十四、复卦——论正气回复	(3232)
二十五、无妄卦——论行为无妄	(3234)
二十六、大畜卦——论德智蓄养	(3236)
二十七、颐卦——论养生之道	(3238)
二十八、大过卦——论以柔济刚	(3241)
二十九、坎卦——论排难脱险	(3243)
三十、离卦——论依附行为	(3246)
第二节 周易下经	(3248)
一、咸卦——论感情交流	(3248)
二、恒卦——论人贵有恒	(3252)
三、遁卦——论以退为进	(3256)
四、大壮卦——论慎用强壮	(3259)
五、晋卦——论以德进升	(3261)
六、明夷卦——论用晦之道	(3264)
七、家人卦——论理家之道	(3269)
八、睽卦——论化分为合	(3272)
九、寡卦——论匡济蹇难	(3277)
十、解卦——论清除小人	(3280)
十一、损卦——论失与得	(3284)
十二、益卦——论得与失	(3287)

十三、夬卦——论果决除奸	(3290)
十四、姤卦——论遇合之道	(3294)
十五、萃卦——论团结聚合	(3296)
十六、升卦——论顺势而升	(3299)
十七、困卦——论处困之道	(3302)
十八、革卦——论井德之美	(3305)
十九、鼎卦——论变革之道	(3308)
二十、震卦——论去故取新	(3311)
二十一、艮卦——论化危为安	(3313)
二十二、渐卦——论自我控制	(3316)
二十三、渐卦——论循序渐进	(3318)
二十四、归妹卦——论婚嫁之道	(3321)
二十五、丰卦——论强盛不衰	(3325)
二十六、旅卦——论行旅之道	(3327)
二十七、巽卦——论以屈求伸	(3330)
二十八、兑卦——论和悦相处	(3334)
二十九、涣卦——论拯济涣散	(3336)
三十、节卦——论节制之道	(3339)
三十一、中孚卦——论诚信之德	(3342)
三十二、——论小有过越	(3346)
三十三、——论慎终如始	(3349)
三十四、——论变易无穷	(3353)
第三章 易学与风水	(3357)
第一节 史话风水	(3358)
一、史籍中关于风水的记载	(3358)
二、风水古籍通览	(3361)
三、风水术发展史略	(3372)
第二节 风水术基础	(3375)
一、风水选择的四个准则	(3375)
二、入山寻龙和平洋龙法	(3378)
三、择穴之道	(3391)
四、穴周说砂	(3399)
五、风水术中的水环境	(3402)
六、风水术中的其它问题	(3417)
第三节 周易精华与风水	(3428)
一、阴阳对立统一	(3428)
二、五行生克制化	(3442)
三、天人互补调皆	(3451)
第四章 易学与科技	(3461)

第一节 不易之易——易学原理与科学思想	(3461)
一、易学理论系统的科学思想	(3463)
二、易学符号系统的科学思想	(3479)
第二节 可道之易——易学与近现代科技	(3515)
一、生生之谓易——易学与发展中的近代科技	(3518)
二、阴阳合德——易学与现代科技的共同进步	(3541)
第三节 共同之易——易学之宝贵	(3554)
一、顺天应人——天道之用	(3555)
二、阴阳之道——人与自然	(3565)
三、混元归——天地与人	(3574)
第五章 易学与兵法	(3581)
第一节 兵学著作	(3581)
一、《周易·师卦》兵法思想	(3581)
二、鬼谷子《阴符经》用兵大法	(3582)
三、《孙子兵法》十三篇撮要	(3583)
四、《吴子兵法》概观	(3585)
五、《孙臆兵法》精要	(3593)
六、《六韬》论道	(3602)
七、苏洵《心术》与为将之道	(3607)
八、徐大椿《用药如兵论》	(3609)
第二节 以易演兵	(3613)
一、太阴	(3613)
二、太阳	(3616)
三、少阴	(3619)
四、少阳	(3622)
五、仲阴	(3625)
六、孟阴	(3628)
七、孟阳	(3631)
第三节 兵学与中华文化	(3634)
一、兵学与儒道法各家	(3634)
二、兵学文化与哲学	(3641)
三、兵学文化与现代意识	(3651)
第六章 医易会通——《周易》与中华传统医学	(3660)
第一节 易学基本概念与中医学理论	(3665)
一、八卦	(3666)
二、阴阳	(3682)
三、五行	(3692)
四、五运六气	(3709)
五、太极图	(3719)

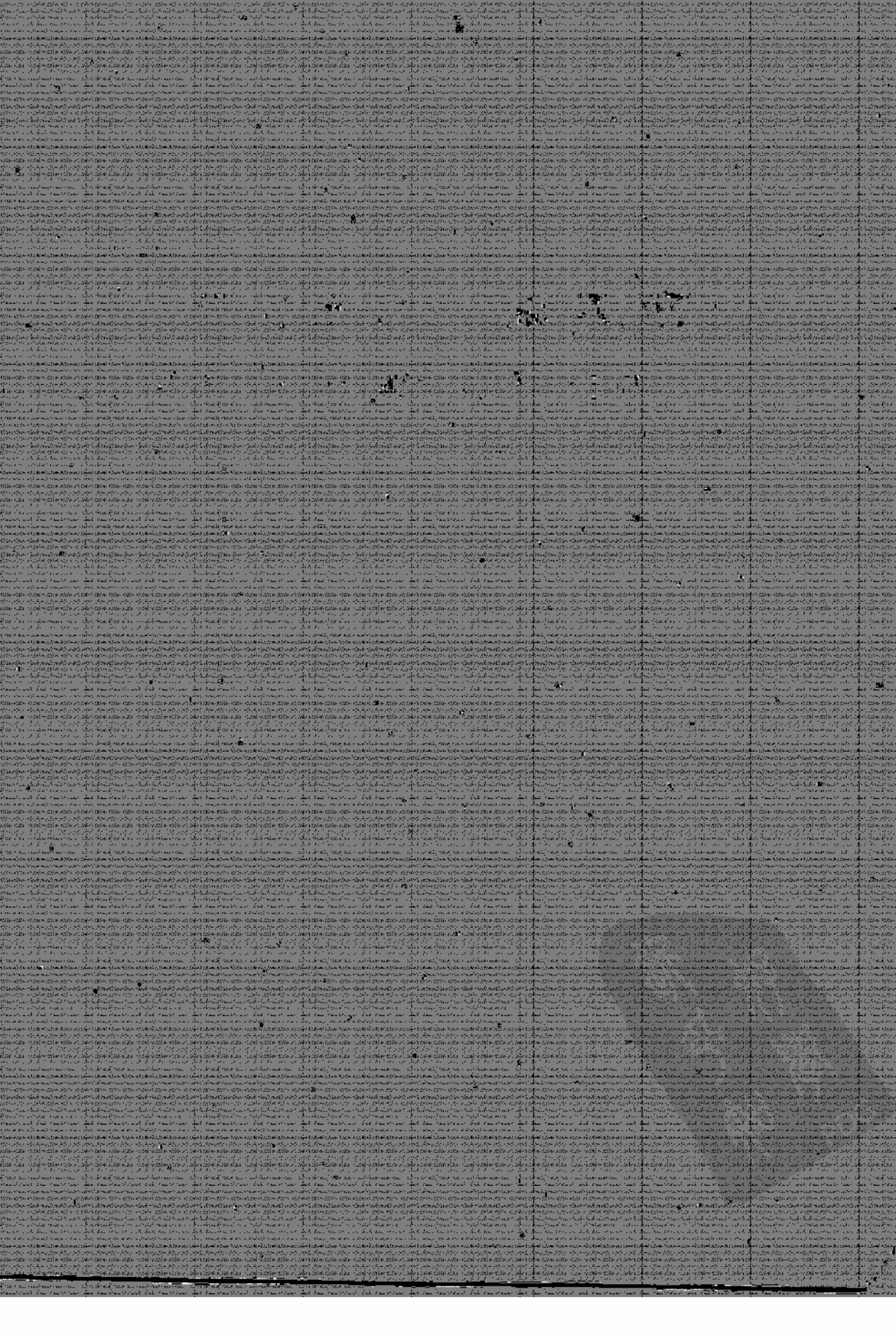
六、河图洛书	(3725)
七、周易之象	(3732)
八、周易之数	(3739)
九、周易之易	(3750)
第二节 医易会通史略	(3754)
一、《周易》对《黄帝内经》的启示	(3759)
二、《伤寒论》与易理	(3777)
三、《黄帝内经太素》与《周易》	(3781)
四、药王的易学思想	(3785)
五、《内经·素问》与《周易》	(3789)
六、金元医学与《周易》	(3799)
七、《类经》与《周易》	(3821)
八、《本草纲目》与《周易》	(3833)
九、医易大家方以智	(3844)
十、清代医学与《秘本伤寒第一书》	(3855)
第三节 源于易学的中医学	(3880)
一、中医临床学	(3881)
二、针石学	(3886)
三、推拿按摩学	(3892)
四、中医时间医学	(3897)
五、中医运气学	(3903)
六、中医圆运动	(3906)
七、中医伦理学	(3911)
八、中医心理学	(3913)

新
平
和
解
PDG

第五编 飞龙在天

——略论《周易》神妙无方之应用





第一章 《易学》与经营管理

“生生之谓易”，这是《易经》的精髓，也是按照大自然规律，对人类生产与生活的指导原则。在对《易经》的评价中，庄子曾说道：“易以道阴阳”。（见《庄子·天下篇》）这五个字很简练，但非常深刻地揭示出其原始的经济意义。阴阳系指天地，这是自然界的起始点。因此，“生”、“阴”、“阳”三个字就强调指出了生产与自然的关系。有天地然后有万物，这是生产过程中人与自然的关系。自从地球上有了人类，人类生存的首要物质条件是吃，食物与天地关系极为密切，人的本能要吃饭，只有供给人体营养，人才能生存与繁衍。所谓“食色性也”，是指人类在寻求食物的长期生活实践中，首先熟习了大自然的“天”与“地”。而采集经济与渔猎经济都同天地有着密切的关系，这正是“生”与“阴阳”关系的一个重要方面。《易经》在古代之所以用于占卜，是有历史根源的，因那时各方面都比较落后，他们所关心的主要事项是采集渔猎。不论打鱼，还是捕猎动物皆与天气、季节有关。《易经》中之“利攸往”指的是关于采集经济与渔猎经济方面的事情。罗振玉在《殷墟书契考释》增订本上说：“贞人类凡九，卜祭者五三八，卜告者三十二，卜亨者六，卜出入者一七七，卜田猎九十六，卜年者三十四，卜风雨一二。”《易经》中的卜筮，也不例外，都是关于出入、婚媾、田猎……岁收，风雨。^[2]

《易经》中首列阴阳，而且阴在阳之前，《归藏》易书将坤卦置于首卦，以示对阴的重视。坤示地，可见从那时起人们对大地开发利用十分重视，地是人类生存的根本，也是生产劳作的主要对象与场合。《释名·释地》中写道：“耕口田”。梁启超也言道：“田之十，乃象结网形，其口，则为画落猎场之界也，后耕稼事兴，而田畴之形，又正与相类，乃即借此而之耳”（见《饮冰室丛书》）。还有“地之中别而为土”（见《五礼通考》卷四十一），再则为田。前者是原始农业经济以前之采集经济与渔猎经济的“地”。这都说明古代人对经济十分注意，因为它将直接关系到人类的生存。要生存就要发展生产，如何发展生产，进一步改善人们的生活？这就提出今天称之为“管理”的命题。

孔仲达曾说：“夫易者变化之总称，改换之殊称，先儒而释易，未有明若孔氏者也”（见《文史通义·易教中》）。这里的易指的是变易，在社会中各种组织与情况是千变万化的，人从原始社会以来，就想从千变万化的环境中对付变易的环境。古代人们先从卜筮来询问一些事情的千变万化，其结局有二，或吉或凶。这种原始的预知过程中已孕育了管理与决策。因此，在这个意义上说《易经》是最早提出管理命题的。

《易经》中的阴阳对立统一观，启迪后人在生产过程中要考虑到对积极因素的调动，对消极因素的消除。设法扩大阴阳相生面，缩小阴阳相克面。例如蔡沈之注中说：“阴阳以气言，道者阴阳之理，恒而不变者也，易曰：一阴一阳之谓道。在《尚书·周官》中说：“论道经邦，变理阴阳”。这里的“变理阴阳”是指的调理阴阳的关系，调理也就是今天的协调，协调正是管理中的一个关键词汇。

此外，《易经》八卦中的乾坤坎离与人类的生存关系最为重要而密切，所以自古以来人们对其有更多的注意。天就是八卦中的乾，人类在地球上生存，首先需要了解天。所以《中

庸》上说：“思知人，不可不知天”。《易·系辞传》云：“仰则观象于天，俯则取法于地。”这里所说的天，与今天自然科学所研究的物理世界、天文气象是一致的。天是关系到人类生存的最直接因素，至今我们还靠天吃饭，对大自然的灾害还难以完全抗拒，如洪水、冰雹、寒潮等，只能尽量减少它的危害。此外，尽管天气对土地的影响没有对农业的影响大，但也有直接关系，例如天气反常，流行性疾病传染，人们不得不停工停产，暴风雨破坏交通设施与电源电路，气温下降冻裂取暖设施等，不但使生产停顿，而且还能使生活受到影响，电气化程度越高，生产生活受到天气的制约越大，所以在管理中认识到天的重要性是必须的。

从远古到现在，人类生存与生活都是在地球上，对大地，也即八卦中的坤有所关注，也是必然的。在《易经》坤卦中有：“至哉坤元，万物资生”。在《说卦》中：“坤也者地也，万物皆致养焉。”这里对土地进行了高度的评价，这其中也包含了管理思想的萌芽。《彖辞》中还说：“至哉坤元，万物资生，乃顺承天。”这说明古人对于大地有深刻地认识，其中“乃顺承天”是古人在蒙昧阶段拜天的过程中，逐步认识到要顺从大自然的规律，绝对不能违背大自然规律。总之，天与地是既对立又统一，缺一不可。即是今天的“生物工程”的研究与发展，也离不开天与地。由此，在大自然中进行任何探索与研究，不但会遇到人与人之间关系的协调问题，而且也会遇到因天地带来的人际关系的调和问题。“天地人合”是成就某件事的内外条件，缺一不可，可见《易学》的“天、地、人”三才说的现实意义。

人类对水的认识与对地的认识一样早，不论是原始人的狩猎生活，还是以农业为主的耕种生活，以及现代人们的生活，皆离不开水，而且越来越感到水资源减少的危机。水在《易经》中，就是坎卦中的“习坎，入坎”。要“习坎”就要做到首先观察水性，“入坎”是指深入了解水性，地球表面上的水占百分之七十，了解和管理好水，才能保证工业、农业生产生活用水。更重要的是调节气候，保护环境和生态平衡，这也存在一个管理问题，据历史记载，我国古人对水的管理十分有经验，例如大禹治水，提出“堵不如疏”的管理思想。

关于八卦中的离，指的是火，对火的开发与应用是人类由生吃食物到吃熟食的一大质的变化，对人类发展与文明起了巨大作用。马克思和恩格斯把火的使用，作为划分社会历史发展的重要标志，认为原始群落告终止于把鱼类用作食物和获得用火的本领。

原始社会的人们先使用天然火，以后发明人工火，那时对火的管理也是一门学问。当社会发展到父系氏族社会的时候，氏族中行火（即管理火）的人，必须由年老的氏族长去担任。铸在青铜器上的金文“王”字作“𠩺”，“𠩺”是器皿，合起来就是皿上有火燃烧的形象。而王字的原意是管理此器皿的人，也即管理火的人。《周礼·夏官》记载：“司燿掌行火之政命”。这里的行，如同用，行就是管理的意思。司燿指的是管理火的官，这是因奴隶社会国家组织机构扩充了，原由王管理火的职事，拨归专门管理火的官了。总之，从古人对火的管理经验中，可获知管理是保障人类生存繁衍的重要手段。它告诉我们人类要很好地生存发展下去，特别是在科学高度发展的未来，管理更加重要。我们今人应从《易学》中，学会生产与生活的管理思想及理论与方法，这是十分有意义的。

第一节 易学基本概念阐释

易学中的管理思想是从中国古代的政治社会的长期实践中逐步总结提升出来的，并在以

后的历史进程中不断得到新的阐释和发挥，最终形成了一整套中国式的管理学体系。这个体系以人为管理的核心，追求人与人乃至人与自然的总体和谐。它不仅拥有一系列的决策管理的操作原则，而且提炼出了一套具有普遍意义的管理学基本原理，并发展出了一种体现着东方智慧的管理哲学。易学管理思想作为中国传统文化的一部分，经历了几千年历史的反复锤炼，凝聚着中华民族的智慧，古今中外任何一种管理理论，无论它的体系多么庞大、方法多么复杂，其背后都有某种最基本的价值观念作为它最终的理论支点。通过这种基本价值观念，我们可以准确地把握该理论体系的核心精神及其价值理想。

一、混沌初开之太极

“无极生太极”。无极泛指空的无限性。太极是由无限演化而成。太极是宇宙一元的两面（太极图——阴阳鱼可表示），阳中有阴，阴中有阳，相互对应，相互渗透，相互作用，相互转化，生生不息。以整体言则天地，以卦体言即阴阳。其它真伪、善恶、有无、奇偶、虚实、方圆、生死、昼夜、男女、刚柔、贵贱、爱恨、内外、乐悲等均是一元派生的两面，是阴阳转化的结果。两面相互转化不相同的远方向发展的特殊规律性。

这种方式愈加成熟，愈加强化，愈加容易加重其固有偏向，终于变成一种保守的思维，其消极作用也就愈加明显。

物极必反的法则在这里也依然起着作用。当一种思维方式过份成熟时，它必然由革命性转向保守性，由开放性转向封闭性。

然而，我们只要合理地发挥其思维的优点，抑制它的消极方面，其积极作用还是异常明显的。

《周易》自觉地把探寻宇宙的整体性规律，人与天共同遵守的法则，做为自己的主要使命，其目的就是使人掌握“天理”，寻其“天道”，“成就大业”。太极思维为人们达到这一目的，提供了合理的方法论。它启示人们：只有从整体上、宏观上去观察认识事物，才能看清事物的本来面目。然而，一种思维，只有当它不仅熟练地运用了“演绎法”，而且也熟练地运用了“归纳法”；不仅熟练地运用了“分析法”，而且也熟练地运用了“综合法”的时候，才能达到对事物本质的认识。尽管太极思维是从整体上看问题的，具有一定的科学性，但是，只有当它与唯物辩证法和辩证思维有机结合起来的时候，才能真正地达到这一点。

二、一阴一阳谓之道

阴阳思维是一种理性思维，它也具有极强的统摄性和包容性。

阴阳概念是《周易》的基本概念，太极分两仪，两仪为阴阳，阴阳表现为代表阳爻和阴爻的两个符号“—”（阳爻）“- -”（阴爻）。《易传》认为：世界一切现象都有阴阳性质，它的象征意义极为广泛。同时，阴阳又代表着宇宙的两种力量。“阴”代表柔弱，柔顺的力量；“阳”代表着刚健、刚强的力量。宇宙的存在和发展，大自然的存在和变化，皆由二者的平衡——不平衡——再平衡的关系决定的。人类社会秩序的相对平衡皆由于二者的相对平衡所致。

宇宙是运动的，运动是被万物的联系所制约的。只有发生普遍的联系，才能发生普遍的相互作用；也只有发生普遍的相互作用，才能产生无处不在的运动。

万物的联系是对立统一的联系，因为万物都具有阴阳的性质，所以，天与地、日与月、水与火、昼与夜、明与暗、寒与暑、静与动、表与里、上与下、左与右、前与后、生与死等无不体现着阴阳的性质，又无不发生着普遍的联系。整个世界就是由这样无数个联系着又矛盾着的事物的相互作用的现象所构成的。而运动也就由它们之间的对立又统一所决定的。

但是，为什么宇宙间所有的事物又都是千差万别的呢？或者说，为什么它们都有自己不同的表现方式呢？

万物虽然在性质上表现为阴阳，但阴阳只是事物特定的两类相反趋向，它们具体的内容则是由事物在特定状态下的特殊性来决定的。事物特殊性不同，其阴阳的表现形式亦就不同。

事物发展在不同的时间序列和空间序列中也必然有不同的阴阳属性和由此决定的表现形式。

由此可见，阴阳只是标示事物的性质，并不代表某种具体的事物。当事物在其运动形态上表现为两种相反的趋向时，阳通常趋向明亮、活跃、向前、向上、温热、充实、外露、伸张、扩散、刚健、开放等；而阴通常趋向暗晦、沉静、向后、向下、寒冷、虚空、内藏、压缩、柔弱、封闭等。而这两种相反的趋向在现实中就决定了它们必然以多种形式表现出来。

阴阳关系是普遍存在的，这种普遍性可表现为：宇宙间万事万物不论多么复杂，不论有多少种表现形式，不论有多少种发展趋势，都可以纳入到阴阳这两大类范畴之中，即阴阳可以包容万千。

既然阴阳矛盾具有极其广泛的包容性，那么可以断定，由于阴阳这两种势力的此消彼长，相互制约，互相转化，必然推动事物的变化、运动和发展。所以，古人云：阴阳者，天地之道也，万物之纲纪，变化之父母，生杀之本始，神明之府也。可见，阴阳矛盾是一切事物运动的根本动因。

由于万事万物之间有着这样或那样的联系，又由于这种联系的表现方式形形色色。因此，阴阳矛盾在现实中的表现就有相对的确定性和灵活的变动性。即是说，事物的阴阳属性在一般的情况下是确定的，不是任意划分的，但也不是绝对不变的，它虽然通过与自己的对立面相比较而确定，但也随着时间、地点和条件的变更而发生改变。

大千世界，姿态万千，变化无穷，纵横交错，生生不息。阴阳同构，相反相成，致动万物。物质世界不仅表现出无限多的形式，也表现出无限多的层次，具有无穷可分的特性。当人们把事物或现象分解成阴阳这两个方面后，还可以进行再分解，继续找出和确定它的各自所包含的阴阳矛盾，即阴阳之中复有阴阳，无穷尽也。

做为一种系统性思维——阴阳思维，力图用阴阳的对立统一来说明宇宙万物的动因。它所揭示的是宇宙万物最一般的联系和最深刻的本质。

应该说，阴阳思维通过阴阳之间的相反相成。力图说明万事万物的存在和发展的根源，基本上反映了矛盾法则的要点，不失为我国古代朴素的辩证思维。它把自然界纷纭众多的事物和现象归纳成阴阳两大类，提出阴阳是宇宙的根本法则，这在一定的程度上，具有科学性。因此，阴阳思维论对于指导人们提纲契领地认识世界，把握事物的某种本质，在一定程度上辩证地理解事物的运动规律，具有重要的意义。

阴阳思维尽管充满了辩证法，尽管它包罗万象，尽管它闪现了古人们一种智慧的光芒，尽管它对当时人们认识和观察问题起过重大的指导作用。然而，在无限的辩证思维的发展过程中，它毕竟是一种比较简单和直观的思维。阴阳矛盾毕竟是无限宇宙中一种有限的具体矛盾

形式，或者说是一种极为有限的思维形式。

如果我们把现代矛盾论和阴阳矛盾论做一下比较，可以发现它们之间有着明显区别。

1. 现代矛盾论认为，矛盾范畴可以适用于一切领域，是各种事物相互关系和相互联系最一般的现象。而阴阳范畴的适用范围就比较狭小，在自然界，在更微观的领域内，一旦超出了直观所能达到的界限，阴阳范畴就有可能失去效力。即使在许多直观的限度内，也有许多现象是无法用阴阳思维去解释的。即使进行了某种解释，也很可能是一种牵强附会的解释。至于人类社会中种种复杂现象，就更难用阴阳观去说明了。

2. 现代矛盾论认为，人的思维要具有系统性和逻辑的严密性，同时还应有概念的明晰性和准确性。而阴阳思维缺少这几点。阴阳思维虽然看到了某些对立事物之间的相互排斥，相互依存和相互转化的矛盾关系；虽然看到了事物内部矛盾性和外部矛盾性的关系，但它没有提出“特殊性、普遍性、同一性、斗争性、内因、外因”这样具有严格的科学界定的概念。对于矛盾双方之间相互依存和相互转化的条件性、可能性、现实性的认识很不充分，对于矛盾运动所表现的形式及其之间的关系也缺乏深入的了解。此外，阴阳思维把对立面之间的转化不是理解为螺旋式上升和波浪式发展，而往往是看到在原地不动的循环。因此，阴阳思维不能全面正确地把握新旧事之间的辩证转化。

3. 现代矛盾论是人们的一种科学的辩证的高级的理性思维，而阴阳论是人们的一种虽然辩证但又不完善的理性思维。虽然两种思维的主要目的都是为了揭示世界的本质和规律。但前者就显得丰富、深刻，而后者就显得狭隘和浅显。在认识事物的本质方面，二者都有各自不同的作用，古代人所进行的这种特殊的阴阳思维，也有现代矛盾论所不能代替的作用。比如，由阴阳概念所概括的某些事物的特殊形态、特殊关系：即寒与热、动与静、虚与实、表与里、升与降、聚与散、刚与柔等，那种以水和火为征兆的特殊关系，那种对立面的一方必有阴性特征，另一方则具有阳性特征的事物矛盾，等等。凡是这类矛盾所具有的特殊的运动规律，阴阳思维所提出的论点，都是可信的。

阴阳思维偏重于对阴阳的相互依存、相互联结、相互合作、相反相成，相互转化，即特别注视对事物的平衡和调节的研究，是独具特色的。它显示了在几千年以前中国人智慧的光芒。这对于我们想要建立自我协调平衡发展的现代管理系统具有很强的借鉴意义。

三、生生不息之五行

五行思维是阴阳思维的具体化。

就思维对象而言，五行思维与阴阳思维又有所不同，它的思维不在于说明宇宙万物的动因和最一般的联系，也不是要解释事物之间最普遍的矛盾关系和矛盾运动，它所要揭示和证明的是宇宙万物之间都具有一定的结构及其结构模式，万物的变化、运动又如何具体地产生出来，产生出来后又如何相互制约。

无极生太极，太极生两仪，即分为阴阳两个方面：阴气和阳气。阴阳二气相互交错作用，才形成万物的五行结构。而万物具有五行结构，才构成了五行运动。

五行：一曰水，二曰火，三曰木，四曰金，五曰土。水曰润下，火曰炎上，木曰曲直，金曰从革，土爰稼穡。

五行各自具有其特性：水具有寒冷、向下的特性，火具有火热、向上的特性，土具有长