

淨土宗大典

中国佛教经典丛刊

净土宗大典（十五）

全国图书馆文献缩微复制中心

净土宗大典目录（十五）

阐教编一卷	清·杨文会撰		一
印光法师文钞四卷	印光著		二五

闡教編

卷一

楊居士遺書
第十二種

闡教編目錄

闡教芻言

評眞宗教旨

評選擇本願念佛集

評小栗栖陽駁陰資辯

評小栗栖念佛圓通

雜評

石埭楊仁山先生評論日本眞宗之言詳矣歲丁巳距先生西歸纔六年而橐已瀕於散佚懼其久而失傳乃掇拾叢殘彙爲一冊尋繹遺橐知

先生嘗取彼宗所出眞宗教旨及選擇本願念佛集二書加以評語並撰闡教芻言一篇郵寄東國彼宗小栗栖因作陽駁陰資辯及念佛圓通二書稱陽駁陰資辯者以先生評眞宗教旨有陽似辯駁陰實資助語也稱念佛圓通者彼謂撰選擇集創立眞宗之源空爲勢至化身也先生復逐條痛駁之又有後藤葆眞者作應於楊公評駁而呈卑見一書有龍舟者作陽駁陰資辯續貂念佛圓通續貂二書先生答書已與評一柳讀觀經眼純他力論二篇刊入等不等觀雜錄中茲編所錄皆一再搜求而始得之其評選擇集一篇則從念佛圓通及後藤書中錄出別有先生手橐九紙卽評陽駁陰資辯念佛圓通底橐之少分亦有爲前評所無者如干條彙爲雜評一篇附焉錄成謹以闡教芻言冠首因卽借題曰闡教編云丁巳仲夏編者謹識

闡教編

清石埭楊文會仁山著

闡教芻言

古來闡教大士莫不以佛經爲宗橫說豎說皆不違經意余與眞宗教士往還有年矣而未知其旨趣所在頃因北方上人自日本來建立本願寺於金陵城內欲將祖書刊板流行爰取選擇本願念佛集閱之覺其中違經之語甚多已略加批評復取眞宗教旨詳覽一徧逐細辯論歸之北方君請其轉致同人商榷彌縫之道并進以芻言曰今日所期於眞宗教者無

他唯在乎闡教之言不背淨土三經耳夫菩提心爲淨土正因今欲往生淨土而唱言捨菩提心是南轅而北其轍也嘗觀南條上人航西詩稿有斷章取義大師眼三經之要二三策等語可謂深知本宗教旨者矣南條之意欲將本宗教旨譯佈天下萬國美則美矣而未盡善也夫所謂斷章取義者果與全經意旨不相違乎若與全經不相違則不得謂之斷章取義若相違則不得謂之釋迦教卽謂之黑谷教矣然則若之何而可也一切教規概不更動但將捨聖道之語隱而不言不過少小轉移之間便成契理契機之教或以違祖訓爲疑而不知非也且以世法論之五伯之子孫豈不能學三王三王之子孫豈不能學二帝以出世法論之聲聞之門徒豈不能學緣覺緣覺之門徒豈不能學菩薩此理不待辯而明矣若必守成法而不許變通則地球各國亦不能有維新之氣象矣或曰其如正像末三時所限何答曰今時正當末法之初分非其中分後分也若初分卽將經意抹盡則中分後分將如之何末法尙有七千餘年此時不將經意冒明豈能延至如許長時耶且三時有互攝之義於末法內亦攝正像是在根器不同亦因

時無實法耳。或曰真宗之教重在難易之分。其斷章取義者捨其難而取其易也。余應之曰。非也。西方淨土佛力所成。順佛意則往生易。違佛意則往生難。若說法不順經義。則是捨易而就難矣。豈有謗法之人而能生淨土者哉。近代以來。門戶之見。牢不可破。支那境內。禪宗一派。空腹高心。西來大意。幾成畫餅。台教一派。尙能講經。惟泥於名相。亦非古法。且諸方名藍。尙無學堂。造就人才。所以委靡不振也。真宗既有學寮。講肆。又開普通學館。是世出世法兼而習之。人才輩出。何可限量。惟願善學者。不爲成法所拘。則妙契佛心。允爲如來眞子矣。鄙人護持正法。過於身命。故不避忌諱。冒昧陳言。倘不以爲然。笑而置之可也。向後學徒研究淨土三經。精通其義。必有與鄙意暗合者。將拭目俟之。

隨文辯論書於選擇集及真宗教旨內者。茲不重出。請閱批本爲盼。

評真宗教旨

十餘年前。獲真宗教旨一卷。悉心研究。覺與經意不合處頗多。遂參註行間。以備芻蕘之採。眞心論道。不避忌諱。所謂個中人。方談個中事也。近時泰西各國

辦理庶務。日求進益。總不以成法爲足。貴宗廣佈佛教。勢將徧於地球。伏願參酌損益。嚮近古而上之。故不憚繁言。陽似辯駁。陰實資助。祈大雅鑒之。

極樂淨土。由彌陀願力所成。彌陀既發大願。勤修聖道。方得圓滿。經云。任空無相無願之法。無作無起。觀法如化。此卽聖道之極則也。以聖道修成本願。若云捨聖道。則是違本願矣。因果相違。豈得往生。經云。深信因果。不謗大乘。良有以也。

以淨土爲入聖道之門。生淨土後。則一切聖道。圓修圓證。若在初修時。唱言捨聖道。便是違背淨土宗旨矣。淨土門以三經一論爲依。切須體究經論意旨。方名如來眞子也。

真宗教旨第一號云。第一祖龍樹菩薩。祖其作易行品。而不祖其講布華嚴中論。

存上句。刪下句。可免掃拂聖道之弊。

龍樹作易行品。祇分難易。不顯立埽。今真宗立淨土而埽聖道。與論意不符。

龍樹說難行易行二道。是活法。於聖道中。開出淨土一門。接引後學。此爲同中別也。利根於現生中。得念佛三昧。卽證入聖道門。鈍根於往生後。華開見佛。亦

證入聖道門。此爲別中同也。闡揚聖教者。須將死法說成活法。不得將活法說成死法。佛教命脈。僅如懸絲。可不懼哉。

又第二號云。本宗名淨土眞宗。據念佛成佛是眞宗之語。以親鸞上人爲始祖。大織冠鎌足公之裔。而藤原有範公之男也。夫人玉日氏。攝政關白兼實公之女也。初源空大師倡淨土宗。海內風靡。門人三百餘人。實爲其上足。關白歸大師爲大檀越。一日曰。大師持戒而念佛。弟子噉肉畜妻而念佛。無乃有勝劣耶。大師曰。同一念佛。何差之有。曰。

弟子有女。屈一上足爲婿。以斷天下後世之疑。大師以上人應。上人辭不可。是爲開宗之緣由。

於佛教門中。專重淨土。於淨土門中。專重他力。信心可謂簡而又簡。捷而又捷矣。

此法在家二眾行之相宜。出家五眾自有清規。若一概效之。則住世僧實斷矣。末法萬年。儀表不可廢也。又第三號云。以聖道淨土二門判一代教。大小半滿。權實顯密。爲聖道門。是係此土入聖之教。大無量壽經阿彌陀經。是係往生淨土之教。又聖道門中有豎出豎超。法相三論爲豎出。華天密禪爲豎

超。淨土門中有橫出橫超。以諸行往生爲橫出。是係自力。以念佛往生爲橫超。是係他力。

聖道爲十方刹土解脫之門。徑生西方淨土之人。亦由聖道而證妙果。

修諸行者。若不念佛。回向亦不得往生。

又第四號云。方今係佛滅度二千八百二十五年。人劣才闇。不能踐聖道而登大果。是所以聖道不振也。以不可行之法。強於不能行之人。迫雞入水。豈理哉。

道綽逼雞入水之喻。爲畱形穢土之人。而說非爲修聖道者說也。

迫雞入水。卽遭淹沒。未聞修聖道而墮落者。蓋聖道雖難速證。亦作淨土資糧。與彌陀因地同一修途。自然與果位光明相接也。

專修淨土之語。可說不修聖道之語。不可說蓋淨土亦是聖道。無量門中之一門。修淨土卽攝一切聖道。入一門。所謂他力信心者。廢自顯他。也不許自他相對。卽成絕待圓融法門矣。克實論之。信心者。自心所起也。他力者。自心所見之他力也。除卻現前一念復何有哉。

自他皆是假名廢假名之自而立假名之他妙用無方以龜毛易兔角幸勿執爲實法也

又第六號云於四十八願中以第十八願爲眞實其所被之機爲正定聚生眞實報土十九二十爲方便十九之機同向諸行止至化土故爲邪定聚二十之機或進入第十八或退墮第十九故爲不定聚開說第十八爲大經開說第十九爲觀經開說第二十爲小經大經機教俱頓觀經機教俱漸小經教頓機漸

生淨土者蓋入正定聚絕無邪定及不定聚經有明文處處可證若以觀經所攝判爲邪定聚則是聚九州鐵鑄成一大錯矣

觀經被大機最極圓頓一生可證初住位與善財龍女齊肩於觀中蒙佛授記是也何得判爲機教俱漸又第七號云大經係眞實教無隱顯義觀經係方便教故有隱顯以顯見之爲日想水想之觀以隱取之爲觀佛本願之觀一文兩義是爲隱顯

觀經從第三觀以去皆是極樂妙境無一非佛願力所成不待隱取方爲觀佛本願也

又第八號云方今居大叢林稱大和尚外標賢善

內實貪吝被綢緞坐氍毹尊大養望瞞人自欺豈稱君子

不但此等人非正修行卽終身修苦行衲衣一食科頭跣足晝夜不眠或處禪堂或居山洞自負修行不肯虛心看經學道但以除妄念爲功日久功深一念不起便謂證道殊不知恰成就一個無想外道離佛法懸遠矣功行淺者命終之後隨業輪轉豈不哀哉又第九號云信心從他力而發名他力信心佛力爲他力明信佛智爲信心祖師曰歸命之心非從我生從佛敕生故名他力信心自力之徒修雜行雜修他力之徒不修之自力之信有九品所生之士亦有九品經曰胎生他力之信一相無別所生之士亦一無量光明土經曰化生

經云十方眾生至心信樂欲生我國發此三心者仍係自力也若云從他力生他力普徧平等而眾生有信不信豈非各由自力而生信乎倘不仗自力全仗他力則十方眾生皆應一時同生西方目前何有四生六道流轉受苦耶

能領佛敕者自心也故仍從自心生

所云不修者如禪宗之無修無證乎抑如世俗之隨

波逐流乎下文俗諦非雜行雜修而何。

九品之中上品上生者立刻見佛得忍受記以下諸品均無胎生之事。大經所說之胎生以疑惑無智所感與上品之超越中品之純篤大相懸殊矣。

又第十號云真俗之名有重重之義。本宗假以安心門爲真諦以倫常門爲俗諦。本宗既開許畜妻不能無五倫既有五倫不能不履其道是爲俗諦。凡夫之罪雖大較諸願力不啻滄海一粟所以不問噉肉畜妻也。眾生之善爲有漏彌陀之報土爲無漏有漏之善不可以生於無漏土。

第十號所說盡是雜行雜修。何以前文力埽諸行。豈所埽者是出世行而不埽者是世間行乎。夫世間行長生死業而出世行逆生死流孰正孰反必有能辨之者。

倫常門是世善。世善尙不廢。何爲偏廢出世善耶。一切世善均在菩薩萬行中攝。但能同向淨土則成往生業。否則人天果報而已。

發菩提心者一切世善皆成無漏。不發菩提心雖修五度總屬有漏。

又第十一號云諸式入社之後口授面稟。

華地時有外道邪宗祕傳授不令他人得知。貴宗卷尾有口授面稟之語令人見而生疑。似宜編輯成書。入社之人各領一冊以便遵行。

貴宗所奉者大經第十八願。今先錄願文。隨後解釋。經云。設我得佛。十方眾生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。唯除五逆。誹謗正法。此中有乃至二字。可見七日持名。減至一日。又從一日減至十念。是最少最促之行也。向下更無可減矣。大經下輩生者。正是此機。其上輩者是十九願所被之機。今云十八願爲正定聚。十九願爲邪定聚。此卽大違經意。十八願末言五逆謗法。不得往生。凡與經意相違者。均是謗法。觀經下品下生。十惡五逆。回心卽生。未收謗法。蓋謗法者與彌陀願光相背也。今判十八願所被之機。生真實報土。十九之機。止至化土。此等抑揚未知何所依據。請將經文確證。一一指出。以釋羣疑。

評選擇本願念佛集

貴宗道友惠贈七祖聖教。已將往生論註安樂集。觀經疏刊板流行。頃承心泉大師屬刊全書。因逐一檢閱。見得此集與經意不合處頗多。略加評語。就正高

明。倘不以爲然。請逐款駁詰可也。

本集第一云。道綽禪師立聖道淨土二門。而捨聖道正歸淨土。

此一捨字。龍樹道綽皆不說。說之則有病。蓋聖道與淨土。一而二。二而一者也。

本集第一又引道綽安樂集上云。當今末法。現是五濁惡世。唯有淨土一門。可通入路。故大經云。若有眾生。縱令一生造惡。臨命終時。十念相續。稱我名字。若不生者。不取正覺。

縱令一生造惡。經文中無此六字。

本集第二引善導疏云。眾生起行。口常稱佛。佛即聞之。身常禮敬。佛即見之。心常念佛。佛即知之。眾生憶念。佛亦憶念。眾生彼此三業。不相捨離。故名親緣也。

此說是比量屬依他性。

本集第二又云。眾生口不稱佛。佛即不聞之。身不禮佛。佛即不見之。心不念佛。佛即不知之。眾生不憶念。佛者。佛不憶念。眾生彼此三業。常相捨離。故名疏行也。

如是翻對。是世俗見。即是非量屬徧計性。以彼此之

界揣度。如來十萬億佛土。如何得去。

佛以無緣大慈。攝化眾生。平等徧無親疏之別。而言親疏者。屬眾生邊事。若佛因眾生而有親疏。則亦眾生而已矣。烏得稱爲佛耶。

本集第三云。無量壽經上云。設我得佛。十方眾生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。觀念法門引上文云。若我成佛。十方眾生。願生我國。稱我名字。乃至十聲。乘我願力。若不生者。不取正覺。往生禮讚同引上文云。若我成佛。十方眾生。稱我名號。乃至十聲。若不生者。不取正覺。

兩段引文。皆作下至十聲。可見十念。是至淺之行。而眞宗教旨。反以此行。駕九品之上。何也。

本集第三又云。壽經云。於是世自在王佛。即爲廣說。二百一十億諸佛刹土。天人之善惡。國土之

麤妙。應其心願。悉現與之。時彼比丘。聞佛所說。嚴淨國土。皆悉覩見。超發無上殊勝之願。其心寂靜。

志無所著。一切世間無能及者。具足五劫。思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。阿難白佛。彼佛國土。壽量幾何。佛言。其佛壽命。四十二劫。時法藏比丘。攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。中經意亦有選略

擇義謂云攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行是也。選擇與攝取其言雖異其意是同。

攝取專屬取而不言捨。選擇則有取有捨。語意不同。攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。從上文思惟攝取莊嚴佛國清淨之行語來。法藏比丘當時聞說二百一十億諸佛刹土一時融入心境。迨永劫修行之後一時發現。非如世俗造作須選精美者作模樣方能成就也。譬如春蠶食葉大小老嫩一概食盡。及其吐絲變爲一色非復桑葉形樣矣。

本集第三又云。夫約四十八願一往各論選擇攝

取之義者。

略中

乃至第十八念佛往生願者。於彼諸

佛土中。或有以布施爲往生行之土。或有以持戒

爲往生行之土。

略中

或有以般若爲往生行之土。或

有以菩提心爲往生行之土。

略中

及以孝養父母奉

事師長等種種之行。各爲往生行之國土等。或有

專稱其國佛名爲往生行之土。

略中

如是往生之行

種種不同。不可具述也。即今選捨前布施持戒乃

至孝養父母等諸行。而選取專稱佛號。故云選擇

也。

以選擇取捨之心。測度彌陀因地。彌陀因地果如是

乎。

般若爲諸佛母。般若現時。命根意根俱不相應。即證無生忍。不但不起淨穢二見。即佛見法見亦不起也。菩提心爲因果交徹之心。諸佛極果名阿耨多羅三藐三菩提。此集並菩提心而捨之。不知以何爲佛也。本集第三又云。念聲是一。何以得知。觀經下品下生云。令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名。故於念念中。除八十億劫生死之罪。今依此文。聲即是念念。即是聲其意明矣。

念者心念也。稱者口稱也。今云聲即是念念。即是聲

誤矣。觀經之文明明可考。經曰。此人苦逼。不遑念佛。

善友告言。汝若不能念彼佛者。應稱無量壽佛。可見

念與稱有別也。下文具足十念之念字。是稱名之時。

一心專精。無他念間雜。惟有稱名之念。十念相續。即

得往生。此人苦極心猛。命根斷時。前後不接。金蓮明

耀。忽然在前。心力佛力皆不思議也。

本集第四云。上輩之中。雖說菩提心等餘行。望上

本願意。唯在眾生專稱彌陀名。而本願中更無餘

行三輩俱依上本願。故云一向專念無量壽佛也。

一向者。對二向三向等之言也。

略中

雖先說餘行後

云一向專念明知廢諸行唯用念佛故云一向。此段所論一向之言甚違經意經中所說菩提心及諸功德皆是念佛行門。良以一切法入一法一法攝一切法。方見純雜無礙妙用。即得名爲一向專念也。若如此中所說爲廢諸行歸於念佛而說者則經中有自語相違之過。何以故經文明明一聯說下絕無廢歸之意也。且著衣喫飯亦是雜行。便利睡眠亦是雜行。必須不食不眠。一口氣念到死方合此集引證一向之言也。佛經何等深妙。而以淺見測之。豈不貽誤後人哉。

本集第十一云。凡九品配當是一往義。五逆迴心通於上上。讀誦妙行亦通下下。十惡輕罪破戒次罪各通上下。解第一義發菩提心亦通上下。一法各有九品。若約品即九九八十一品也。

五逆以下三行解說若約懺罪猛鈍修證淺深則可以九品互通。此中說解第一義發菩提心亦通上下者。除非中途退墮作諸惡業臨終回心如經文下品中說。如此三行未免令初心人無所適從。所謂矯亂論議也。

本集第十三引善導頌云。極樂無爲涅槃界。隨緣

雜善恐難生。故使如來還要法教。念彌陀專復專。七日七夜心無間。長時起行倍皆然。臨終聖眾持華現身。心踊躍坐金蓮。坐時即得無生忍。一念迎將至佛前。法侶將衣競來著。證得不退入三賢。善導此頌重日夜精持。一心無間。下文得無生忍入三賢位。皆是證聖道也。

本集第十四云。何故六方諸佛證誠唯局念佛一行乎。

局字大錯。蓋佛法雖無量門。而修習者必從一門深入。方得徧通一切佛法。譬如一室四面開門。欲入室者必從一門。若擬從東入。又欲從西。或兼南北。則終無入室之時矣。

本集第十六云。選擇讚歎者上三輩中雖舉菩提心等餘行。釋迦卽不讚歎餘行。唯於念佛而讚歎云。當知一念無上功德。故云選擇讚歎也。

菩提心卽正覺心也。成正覺方名佛。今重念佛而輕菩提心。大違教義。念佛有多門。念佛名號。念佛相好。念佛光明。念佛本願。念佛神力。念佛功德。念佛智慧。念佛實相。隨念一門。卽攝一切門。方入十玄法界。若存取捨之見。則全是凡夫意想與佛界懸遠矣。

本集第十六又云善導觀經疏者是西方指南行者目足也。

觀經所說十六法門無一不是念佛此文所判似專局乎持名也。

此集專以持名爲念佛而觀想等法均判在念佛之外非經意也。

評小栗栖陽駁陰資辯

佛說接引往生皆是顯他力之教二輩九品皆仗佛力而得往生若全仗自力必至圓初住則初地始能十方世界隨意往生故知淨土三經勸進往生全仗他力而仍以自力爲階降之差我佛慈悲所以誨人者至爲圓妙若以三輩九品爲自力往生則失經意矣。

辯云聞貴國黃衣派挾天威而恣尊太毫無學問之志其青衣各派乃甘卑屈而視國家之興敗如秦人於越人肥瘠故政府亦處之度外棄而不顧也。

僧俗二眾佛有遺規僧則守出家律儀不干世務俗則依在家道理致君澤民二者不相濫也。

辯云龍樹之開難易二道非難中開易也非聖道

中開淨土也聖淨二門并井區別矣天親之淨土論正明淨土而龍樹之易行品傍明淨土耳。

不識佛法開合之妙見聖道淨土判然兩途不得不改變經意以合於自宗也。

天親往生論於依正莊嚴後攝入一法句明淨土不外乎聖道也曇鸞釋之甚詳。

辯云同中別者佛教中見二門也別中同者二門

雖異其所證之眞如一也。

眞如卽是聖道既知同證眞如奈何唱言捨聖道耶。

辯云方今聖道之一門不合時機獨我眞宗何肉

周妻爲國家奔走不啻說出離之法併亦說忠君

愛國之事毫不賸坐深山。

悉達太子捨金輪王位入山修道爲後人榜樣我輩

雖不能學心常羨之今知貴宗如是存心所謂道不

同不相爲謀也。

辯云彌陀本願不取諸行獨取念佛。

四十八願普攝諸行何云不取耶。

念佛卽是諸行中之一行專修念佛所謂一門深入

也而以世俗事務夾雜其間欲得往生不亦難乎。

辯云本宗有二門一學門二行門約學門則一切

經可學也。不學一切經則不可解淨土之法門也。若約行門則單據念佛之一行。豈攘排一代佛教乎。

學與行兩不相干。則學成無用之學。

閱教典須一一銷歸自性。方為有益。栖君之言。以閱經為所學。而非所行。則學與行兩不相涉。所學即屬無益。

謹按此條評本末錄茲依手稟增入編者識

不學下三十五字。恰合我意。

辯云。此土入聖為聖道門。他土得生為淨土門。歷歷區別矣。不可一混也。聖道即淨土。何用往生十

萬億之西哉。

栖君非但不知聖道。亦復不知淨土。大凡闡揚淨土者。須知淨土因何而成。既以大經為真實。豈不見法藏比丘白佛言。我發無上正覺之心。非菩提心。而何發大願。後修行文中。自行六波羅蜜。教人令行。經文彰彰可考。證知彌陀報土。皆因修行聖道而得成就。奈何定要捨聖道。判修行者為邪定。聚生於化土。不修行者為正定。聚生於報土。顛倒謬亂。莫此為甚。豈日日持誦經文。循行數墨。全不解義耶。

辯云。本宗以二門之判。判一代教。曰聖道門。曰淨

土門。於淨土門有二門。曰正明淨土教。曰傍明淨土教。於正明淨土教有二門。曰真實教。曰方便教。真實教者。大無量壽經是也。方便教者。觀無量壽經。阿彌陀經是也。

從上諸師開宗判教。必將所依之經全體透徹。方能破立自由。縱橫無礙。未有將本宗之經任意掩抑。令前後文意不相聯屬者。如貴宗以無量壽經為主。而此經中三輩往生之相。則判為自力棄而不取。以致全經血脈不能貫通矣。

辯云。本宗之釋三聚。以順本願者為正。以不順本願者為邪。第十八不以諸行為往生之因。單以念佛為往生之因。善導曰。一心專念彌陀名號。是名正定之業。順彼佛願故。順彼佛願。必得往生。是為正定聚。觀經定散諸行。不順佛願。是為邪。以邪而願生。故為邪定聚也。

觀經是佛說。何云不順佛願。尊善導而慢釋迦。是何居心。

辯云。此邪之言。顯非本願之行。如天台之以小乘為邪見。小乘佛教豈邪乎。望之圓教。得邪名耳。以小乘為邪見。方等經中。破小顯大之語。非天台臆

說也。若經中無此語天台斷不敢杜撰。

辯云。作九鐵鑄錯之大惡口何不反省之甚。

若照此本判斷僅云大錯猶不足以盡之。

辯云。淨土無九品爲真實報土有九品爲方便化土也。定散諸行非本願之行。以非本願之行願生淨土必得九品之化生也。從此化土一轉往生真土故判觀經往生爲機教俱漸也。淨土蒿目仔細玩索必覺妙味津津無盡焉。

不顧佛經之本意強作一解以合於自宗苦心思索而得之。此所以津津有味也。

非但釋迦教中無此道理。卽十方三世一切諸佛教中亦無此道理。用凡夫意想捏造一法以駕於佛經之上罪過彌天。

辯云。報土也者。一種真妙而無九品之差別往生卽成佛無一轉入報之迂迴也。

判他力信心者駕於九品之上往生卽成佛大經內無此義猶如空拳誑小兒也。

辯云。依觀經三昧見淨土依正其所見之土非報土是化土也。此化土亦願力所成。懈慢界。

釋迦佛何故說此懈慢界教人往生。此真可謂謗佛

謗法矣。

辯云。以第十八願爲弘願以定散爲要門。善導之釋皎如日星定散非本願單念佛爲弘願善導流通照人顏色。

善導落筆時不料後人有此等執見也。

善導施之是藥後人執之成病。

辯云。支那僧大抵不學佛書多見坐禪或頭陀者一念不生誠爲佛果。然至此一念不生之域難矣。若誠至此域者非是無想外道。

判誠至一念不生者非是無想外道。何其見之淺也。

且不知無想定與滅盡定差之毫釐謬以千里。外道生無想天自謂證大涅槃不知報盡決定墮落也。

辯云。名號之入眾生心中是爲他力信也。得此信者據宿善焉。宿善者恆值佛也。過去修習念佛也。闕此宿善則不能得信。

此言成就我宗宿善是自力所作尊意只許前生之自力不許此生之自力誠不解其何義也。

辯云。觀經之九品係淨土之化土。彌陀以方便之願成此九品之化土以應九品自力之機。此機往生此化土而後一轉入一種真妙之報土也。

經中實無此語。或貴國所傳之本與支那現行本不同歟。

辯云。本宗釋三輩菩提心有二門。一者以爲聖道自力之菩提心是可廢也。第十八不許自力菩提心故也。二者以爲他力之菩提心第十八之三心是也。三輩之菩提心卽至心信樂所生也。

四弘誓如錠子金。三心如葉子金。乃諄諄誨人曰。錠子金不可用。必須用葉子金。豈知錠子金與葉子金體本無二用亦無二也。

辯云。本宗以第十八願爲真實願。以十九願爲方便願。十八願不許諸行。是爲真實。十九願許諸行。是爲方便。

第十八願既爲真實佛。又何故要說第十九願之方便。令人捨易而行難。既往生而更須轉進。方入十八之真實也。若方便易而真實難。佛則令人從易進難。豈有從難進易以爲方便乎。總之以立異爲高。不立異不足以動人也。

辯云。觀經序正開十九願也。至流通而廢諸行單屬念佛。始與第十八同其歸也。貴君之眼未能徹其紙背。一片之婆心促君反省。

尊目力透紙背。所以能作反語。拙目不徹紙背。故祇作正語。古人云。依文解義。三世佛冤。離經一字。卽同魔說。彼此各坐一邊。病若二邊不著。則無病。

辯云。十九願許諸行。非彌陀本意也。

既非本意。何得發此一願。豈非違心之願乎。此等判斷實屬膽大。有識者決不敢出此語也。謹按此條評手彙補入編者識

辯云。見真大師之開淨土真宗。以法然上人爲師。法然依善導立一宗。善導五部九卷。並明觀佛念佛。使初心不知其所歸。法然探知其意之所在。筆之於文章。使天下萬世知唯念佛之可依焉。

此是不滿善導之處。證知法然並非全宗善導。乃取善導之片言而文飾之耳。

辯云。第十八願之十念。諸師誤爲觀念意念。善導楷定之爲口稱。法然依之。見真依之。

小彌陀經專主持名。豈至二千年後。法然始指出哉。辯云。善導散善義。以別解別行。喻之羣賊。據其以諸行障往生之行也。

經中以諸行資助往生。斷無障往生之理。善導所說別解別行。退失往生之業者。喻之羣賊。若以菩提心

及諸功德喻之羣賊則本疏中自語相違矣。

嘗憶十年前上海傳教西人引我至講堂有本國演教者大聲宣言曰基督教如杲日之光儒釋道等教或如星月之光或如流螢之光杲日一出諸光皆隱君何不捨佛教而歸我基督教乎予笑而不答知其不可與言也孔子云可與言而不與之言失人不可與言而與之言失言嘗見貴宗諸君子藹然可親謂其可與言也今閱辯答之辭祇樹自宗之門庭不顧佛經之意旨前此一番狼藉豈非墮失言之過乎評小栗栖念佛圓通

原書云源空上人世以爲大勢至菩薩化身故名此解以念佛圓通

勢至自云我無選擇源空專主選擇勢至念佛都攝六根源空專主口念意根且不攝遠及眼耳鼻身乎以圓通目之恐不稱也

原書云本宗以念佛爲大乘無上之法勢不可降喬入幽也源空上人去天台入弘願是不守成法而能變者

閱至此處乃恍然曰我過矣我過矣彼直欲駕佛經而上之立義在三藏教典以外而我方以遵崇佛語

相期豈不令人嗤笑哉

原書云源空上人母秦氏夢吞剃刀而有孕夢吞剃刀卽是割斷聖道之兆也

原書云上人從黑谷移吉水日稱名六萬遍猛利念佛亦恐涉於自力

原書云攝政關白大政大臣兼實乞上人作選擇集上人說法於月輪殿其歸兼實拜之地上人頭現圓光中有寶瓶兼實驚喜以知其勢至之化今而後方知釋迦教外別有勢至之教流傳人間深自愧其見聞之不廣也

原書云建久九年正月二日水想觀成矣七日瑠璃地現二月水想地想寶樹寶池宮殿皆現元久三年正月四日彌陀觀音勢至現余按非是入定而得之稱名念佛之力自然感此好相也

余按下二十餘字恐其涉於雜修雜行所以作此出脫之語而稱名念佛仍不免自力也

原書云建曆二年正月在大谷得疾見佛菩薩化身二十五日寂紫雲降焉

假如有佛現於空中放光說法倘不與脩多羅合亦不足信也