

历代圣贤箴言观止

孟子·仁者思辨

张国风 编著

中国
社会
出版
社

历代圣贤箴言观止

孟子箴言

主编 张国风 编著 张国风

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

历代圣贤箴言观止·孟子箴言/张国风编著. —北京: 中国社会出版社, 1999. 2

ISBN 7-80088-104-0

I. 历… II. ①张… III. ①汉语—箴言—汇编②孟轲—箴言 IV. H136.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (97) 第 01627 号

历代圣贤箴言观止·孟子箴言

编 著: 张国风

责任编辑: 宗 和

出版发行: 中国社会出版社 邮政编码: 100032

通联方法: 北京市西城区

电话: 66051713 传真: 66051713

印 刷: 北京牛山世兴印刷厂

经 销: 各地新华书店

开本印张: 850×1168 1/32 7.75

字 数: 163 千字

版 次: 1999 年 2 月北京第 1 版第 1 次

ISBN 7-80088-104-0/C·185

定价: 13.80 元

(凡中国社会版图书有缺漏页、残破等质量问题, 本社负责调换)

前 言

所谓“先秦思想”，主要指的是春秋战国时期的思想。春秋战国时期，诸侯兼并，列国攻伐，强国进攻弱国，大国吞并小国。鲁国的初税亩、田氏代齐、三家分晋、吴起相楚、商鞅变法，经济在无情地为自己开辟道路。在令人眼花缭乱的政治军事舞台背后，是经济基础在悄悄地起着决定性的作用，显示着它那巨大的选择功能。伴随着激烈的政治、军事、外交的斗争，各个阶级阶层、各派政治力量，都在寻找自己理论上的代表人物，都在通过自己的理论家、思想家，为着各自的利益，自觉不自觉地大喊大叫，都在加紧地锤炼着自己的思想武器。这就造成了春秋战国时期处士横议、百家争鸣的奇观。这一争鸣的结果，使我们的民族摆脱了原始的巫术宗教所带来的蒙昧与束缚，奠定了理性主义的文化心理结构。

春秋战国时期的各家思想，很丰富，也很复杂。各家留下的著作，大多为后人整理过，有的著作，并非一人一时所作。例如《庄子箴言》的内篇、外篇、杂篇，究竟哪些是庄子所作，学界至今尚有不同的看法。《墨子箴言》一书中，既有墨子的言论和思想，也有墨子后学的言论和思

想。老子与孔子，谁在前，谁在后，也是聚讼纷纭，不得统一。诸如此类的问题，本书均加以回避。因为本书的对象是中等文化水平的读者，它的任务只是普及性的介绍。如果读者在看了本书以后，能够对先秦诸家的思想主张有一个大致的印象，这就达到了本书的目的。

本书共分八册。其中《老子箴言》、《孔子箴言》、《墨子箴言》、《孟子箴言》、《庄子箴言》、《荀子箴言》、《韩非箴言》，均一家一册；《周易》、《管子》、《孙子兵法》则合为一册。

本书的编撰，对前人和时贤的研究成果多有吸收，这样一部普及性的读物，也不可能一一地指明其来历。至于书中存在的谬误与疏漏，当然是要编者来负责的。

张国风

目 录

天 人	(1)
善 恶	(22)
情 性	(29)
人 伦	(44)
智 慧	(70)
言 行	(73)
治 学	(79)
修 身	(91)
处 世	(123)
哲 理	(142)
政 治	(154)
经 济	(182)
军 事	(187)
人 才	(200)
法 律	(217)
历 史	(221)
农 事	(229)
后 记	(236)

天 人

齐人伐燕^①。或问曰：“劝齐伐燕，有诸^②？”曰：“未也；沈同^③问‘燕可伐与’吾应之曰，‘可’，彼然而伐之也。彼如曰，‘孰可以伐之？’则将应之曰，‘为天吏，则可以伐之。’今有杀人者，或问之曰：‘人可杀与？’则将应之曰，‘可’。彼如曰：‘孰可以杀之？’则将应之曰：‘为士师^④，则可以杀之。’今以燕伐燕，何为劝之哉？”

《孟子·公孙丑下》

【注释】

- ①齐人伐燕：公元前316年，燕王哙曾效法尧舜，把燕国让给自己的相子之，导致燕国大乱。齐国趁燕国之乱加以讨伐。
- ②有诸：真有这回事吗？
- ③沈同：齐国大臣。
- ④士师：法官。

【译文】

齐国征伐燕国。有人问孟子：“听说您曾经劝说齐国讨伐燕国，果真有这回事吗？”孟子回答说：“没有。沈同

问我，‘燕国可以讨伐吗？’我说‘可以’。他们就去攻伐燕国。如果他当时再进一步问，‘谁可以讨伐它？’那我就回答他，‘只有天吏才可以讨伐它’。这就好比，现在有个杀人犯，有人问，‘这人该杀吗？’我将回答他，‘该杀！’他如果进一步问，‘该谁来杀呢？’那我就回答他，‘法官才可以杀他。’现在以无道像燕国一样的齐国去讨伐燕国，我凭什么会去劝说他们呢？”

【点题】

在孟子看来，齐和燕是一样的无道，一样的不得人心。燕该伐，而齐却没有资格伐燕。齐伐燕，是以无道伐无道，所谓“以燕伐燕”。什么人才有资格伐燕呢？孟子说是“天吏”。所谓“天吏”，就是奉天命而有权对诸侯实行征伐的人。可见，孟子所谓天意，很大程度上是“民意”。孟子的民意却又时时披上了天意的外衣。

齐人伐燕，胜之。宣王问曰：“或谓寡人勿取，或谓寡人取之。以万乘之国伐万乘之国^①，五旬而举之^②，人力不至于此^③。不取，必有天殃^④。取之，何如？”孟子对曰：“取之而燕民悦，则取之。古之人有行之者，武王是也。取之而燕民不悦，则勿取，古之人有行之者，文王是也。（下从略）”

《孟子·梁惠王下》

【注释】

①万乘之国：拥有万辆兵车的国家。指大国。春秋战国时代，

拥有兵车的多少是国力军力的标志。

②五旬：五十天。举之：攻克。

③人力不至于此：只凭人力恐怕达不到这样的地步，意谓齐国讨伐燕国十分顺利。

④天殃：降下天灾。古人以为，当取不取，天必会降下灾殃。

【译文】

齐国讨伐燕国，战胜了燕国。齐宣王问：“有人认为我不该攻取燕国，有人认为我应该攻取燕国。以一个拥有万辆兵车的国家去讨伐一个同样拥有万辆兵车的国家，只用了五十天就攻下来了，只凭人力恐怕不至于如此顺利。如果不去攻取，必会降下天灾。攻取它吧，您看怎么样？”孟子回答说：“如果攻取它而燕国的百姓高兴，那就攻取它。古人有这么做的，周武王就是这样。如果攻取它而使燕国的百姓不高兴，那就不要去占领。古人有这么做的，周文王就是这样。”

【点题】

看来，齐宣王伐燕是否合于天意，不是决定于齐宣王，而是取决于伐燕后，燕国的百姓是高兴还是不高兴。在这里，孟子置“不取，必有天殃”的说法于不顾，将“民意”置于决定性的位置。这不能不说是孟子思想中进步的成分。

天之高也，星辰之远也，苟求其故，千岁之日至^①，可

坐而致也。

《孟子·离娄下》

【注释】

①日至：指冬至。意谓既可推求冬至，其他节令便可迎刃而解，逐一推算。

【译文】

天是那么高，星辰又是那么遥远，只要能寻求出它的道理，那么，即便是一千年以后的冬至，也是可以推算出来的。

《孟子·离娄下》

【点题】

孟子所谓的天，是道德的，义理的天；可是，他的天道观中，也有唯物主义的成分。“苟求其故，千岁之日至，可坐而致也”，这又是多么清醒的唯物主义啊。在历史上常有这样的大思想家，他们在谈到自然时，常常有朴素的唯物主义思想；可是一涉及社会，特别是政治伦理问题时，便容易陷入唯心主义。

夫天未欲平治天下也；如欲平治天下，当今之世，舍①我其谁也？

《孟子·公孙丑下》

【注释】

①舍：除去，除了。

【译文】

上天还没有想使天下安定。如果要想使天下安定，当今的世界上，除了我还能有谁呢？

【点题】

“当今之世，舍我其谁也”，充分表现了孟子以天下为己任的使命感，表现了他对自己的仁政学说的信心，对“肉食者”的藐视。

孔子进以礼，退以义，得之不得曰：“有命”。

《孟子·万章上》

【译文】

孔子依照礼义进退，无论是得与失都说：“听命运安排吧。”

【点题】

这里反映了孟子对人事与天命之间关系的一种看法。孟子认为，君子处世，依礼而行，依义而行，不考虑利害得失。可是，是得是失，是成是败，只好付之天命。这种尽人事，听天命的人生态度不能简单地加以否定，在当时也只能如此。承认天命，在某种意义上也就是承认世上自有必然性，自有无可奈何之事。承认天命而又不甘心于无所作为，有所作为而又依照一定的准则（礼义），这在当时，不失为一种理性的、现实的态度。当然，礼义之

符合谁的利益，这是另一个问题。

【文释】

人之所贵者，非良贵也。赵孟^①之所贵，赵孟能贱之。

《孟子·告子上》

【注释】

【题解】

①赵孟：即赵盾，字孟，晋国正卿。赵衰之子。晋襄公七年（前621），任中军元帅，掌国政。灵公十四年（前607），避难出走。未出境，灵公被杀，他回来拥立成公，继续执政。

【译文】

别人给予的尊贵，不是真正的尊贵。赵孟能使人尊贵，也能使人卑贱。

【文释】

【点题】

孟子有所谓“天爵”、“人爵”之说。天爵是上天所赋予，指仁义道德、善良本心。人爵是人所给予。天爵为人所固有，无法夺去。人爵是人所给予的，可以夺去。赵孟对他所看重的人，可以给予显位；对于他厌恶的人，可以使之卑贱，所以属于人爵。孟子认为，人夺不走的“天爵”才是真正的尊贵。

诗曰：“天生蒸民^①，有物有则^②。民之秉彝^③，好是懿德^④。”孔子曰：“为此诗者，其知道乎！故有物必有则；民之秉彝也，故好是懿德。”

《孟子·告子上》

【注释】

①天生蒸民：是《诗经·大雅·蒸民》中的诗句。蒸民，众民。

②则：法则。

③秉：执。彝：常。

④好：喜爱。懿：美。

【译文】

《诗经》上说：“上天生育了百姓，每一种事物都有规则。人民掌握了规律，喜爱美好的道德。”孔子说：“这首诗的作者，他多么理解道啊”每一种事物都有它的规则，人民掌握了规则，喜爱美好的道德。”

【点题】

孟子借用“子曰诗云”，表示了他所赞成的一种见解：上天造物，必然赋物以内部的规律。上天既创造了人，也必然赋人以行动必须遵循的内心规范，这个内心的规范就是道德仁义，也就是人的善性。

《书》云：“天降下民，作之君，作之师，惟曰其助上帝宠之。四方有罪无罪惟我在^①，天下曷敢有越厥志^②？”

《孟子·梁惠王下》

【注释】

①惟我在：意谓均由我处理。

②越：违背。

【译文】

《尚书》上说：“上天降生了百姓，为他们降生了君主，为他们降生了师表，只是让他们帮助上帝去体恤百姓。四面八方有罪或无罪的人，有我来处置，天下谁敢违背规矩章程？”

【点题】

孟子借《尚书》的话说明，天是怎么来管理人类的：为人类设立君主，让君主代替上天来管理百姓；为人类设立师表，让他来唤醒百姓的善性。可见孟子默认上天是有意志，有爱憎的。

诗云：“商之孙子^①，其丽不亿^②。上帝既命，侯于周服。侯服于周，天命靡常。殷士肤敏^③，裸将于京^④。

《孟子·离娄上》

【注释】

①商之孙子：《诗经·大雅·文王》中的诗句。孙子：后裔。

②丽：数量。亿：古代以“亿”为十万。

③肤：美。敏：机灵。

④裸（guàn）：以酒灌地而迎神，古代祭祀形式。京：周的京师。

【译文】

《诗经》上说：“殷商的后裔，人数不止于万亿。上帝既有旨意，便都臣服于周。既已臣服于周，可见天命也不

是固定的。殷商之士美好机敏，都到京师参加灌酒的仪式。”

【点题】

孟子借《诗经》中的诗句肯定了“天命靡常”的观点。即是说，天的任命，天的意愿，也不是永久不变的。如果君是无道之君，那么，天就会收回天命，改授有德之君来治理人民。

惟仁者为能以大事小，是故汤事葛^①，文王事昆夷^②；惟智者为能以小事大，故大王事獯鬻^③，句践事吴。以大事小者，乐天者也；以小事大者，畏天者也。乐天者保天下，畏天者保其国。

《孟子·梁惠王下》

【注释】

①葛：古国名。又姓。夏时诸侯有葛伯。汤征伐诸侯，自葛国始。

②昆夷：殷周时我国西北部少数民族部落。

③獯鬻：我国古代北方少数民族名。夏名獯鬻，周曰玃狁，汉曰匈奴。

【译文】

只有仁爱的君主才能以大国的身份来服事小国，所以商汤能服事葛伯，文王能服事昆夷。只有聪明的君主才能以小国的身份来服事大国，所以大王能服事獯鬻，句践

能服事夫差。以大国身份服事小国的，是乐于服从天命的人；以小国身份服事大国的，是畏惧天命的人。乐于服从天命的人能够保住天下，畏惧天命的人能够保住自己的国家。

【点题】

孟子将以大事小、以小事大说成是仁者、智者见机行事，又说这是乐于服从天命、畏惧天命。能够乐天、畏天，便可以保住天下，保住国家。由此可见，孟子对西周以来的天命观有所继承。

苟为善，后世子孙必有王者矣。君子创业垂统，为可继也。若夫成功，则天也。君如彼何哉？强为善而已矣。

《孟子·梁惠王下》

【译文】

一个君主如果能够实行仁政，（即使他本人未能成功）他的后世子孙一定会成为帝王的。有道德的君子创立功业，传之子孙，可以一代一代地继承下去。能否成功，要看天意如何。您如何去对付齐人呢？只有努力地实行仁政罢了。

【点题】

这是后世儒者一般采用的人生态度：尽人事，听天命。具体而言孟子的仁政，即是说，不论成功与否，都要

实行仁政。只要实行仁政，早晚终会成功的。自己这一代不成功，子孙也会成功的。

【原文】

行或使之，止或尼之。行止，非人所能也。吾之不遇鲁侯，天也。臧氏之子^①焉能使予不遇哉？

《孟子·梁惠王下》

【注释】

①臧氏之子：指鲁侯嬖人臧仓。鲁侯（平公）本来准备去拜访孟子，臧仓进了谗言，鲁侯便打消了拜访孟子的主意。

【文析】

【译文】

一个人要干什么事情，是有一种力量在推动着他。一个人不干某件事情了，是有一种力量在阻碍着他。干与不干，不是单凭人力所能做到的，是由于天命。臧家那个小子，他怎么能使我不与鲁侯相遇呢！

【点题】

孟子承认天命主宰人事。与孔子所谓“天生德于予，桓魋其如予何？”（《论语·述而》）是一个意思。

【文析】

五百年必有王者兴，其间必有名世者。

《孟子·公孙丑下》

【点题】

【译文】

每过五百年一定有位圣君应运而起，而且还会有闻