


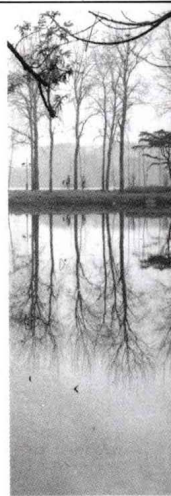
On The Equality  
Of All Religious Perspectives  
A Religious Pluralism from Zhuangzi's Philosophy

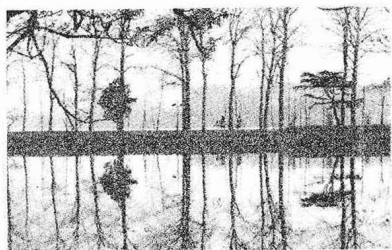
# 彼此 内外

宗教哲学的  
新齐物论

周伟驰 · 著

 宗教文化出版社





周伟驰 · 著

# 彼此内外

宗教哲学的新齐物论

On The Equality Of All Religious Perspectives

A Religious Pluralism from Zhuangzi's Philosophy

图书在版编目(CIP)数据

彼此内外——宗教哲学的新齐物论/周伟驰著. - 北京:宗教文化出版社,  
2008.6

ISBN 978-7-80254-022-4

I. 彼… II. 周… III. 宗教哲学-研究 IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 082450 号

彼此内外——宗教哲学的新齐物论

周伟驰 著

---

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 84037692(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 数: 1—1000

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 640×960 毫米 16 开本 19.25 印张 220 千字

2008 年 8 月第 1 版 2008 年 8 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-022-4

定 价: 38.00 元

---

# 总 序

当今世界的种种迹象让我们相信,我们正进入一个新的时代,这个时代在某种意义上可以与公元前8世纪到公元前2世纪的“轴心时代”相提并论,可誉之为“第二轴心时代”(the Second Axial Age)。

在雅思贝斯首先提出的“轴心时代”,世上出现了很多光耀千古的宗教界或哲学界伟人,例如在古希腊有赫拉克利特、巴门尼德、苏格拉底、柏拉图、亚里士多德等哲人,在巴勒斯坦有以利亚、以赛亚、耶利米等先知,在伊朗有祆教的开创者琐罗亚斯德,在中国则诞生了孔子、老子、庄子等诸子百家,在印度,佛陀释迦牟尼降生……他们几乎同时而相互隔绝地在世界各地涌现。借用雅思贝斯的话说:“这个时代产生了直至今今天仍是我们思考范围的基本范畴,创立了人类仍赖以存活的世界宗教之源端。”这个时代的特征是人通过反思“意识到整体的存在、自我和自我的限度”。雅思贝斯把人类这些全面的改革称为“精神化”。

而我们这个时代,似乎也正在酝酿一系列巨大的变革。已有人把这个时代称为“全球时代”(马丁·阿尔布劳:《全球时代:超越现代性之外的国家和社会》),也有人称之为以电脑技术为标志的“第五文明时期”(威廉·麦戈伊:《文明的五个纪元》)。这两个称呼恰如其分地点出了我们这个时代相互关联的两大特征:一是人

类生活全面的全球化,二是高科技渗透和支配人的日常生活。前者很大程度是由发达的交通和通讯技术带来的结果,后者的普及把世界各国的经济、政治、文化联为一体,把人类社会生活融为一体。

但事情并不停留至此:我们这个时代还有一个甚至更加意味深长的特征,那就是雷蒙·潘尼卡所称的“多元论困境”,或者池田大作所说的“负面重力”。他们觉察到全球化生活给现代人的生存带来一种前所未有的张力或危机,生态危机、能源危机、核威慑,都是这种危机的表达。从消极方面说,这种危机使人处于极度危险的境地,很有可能招致全球毁灭;但从积极方面说,这却将迫使人不得不跳出个体、国家、民族、种族的框框,尝试从一种全球意识出发,立足于全人类的利益考虑问题和采取行动。

由这三个特征,我们可以预想另一个轴心时代,另一个将全盘转变人类生活的时代,对它,“第二轴心时代”是一个恰当的名字。

综观第二轴心时代在人类意识领域的一系列“轴心式转变”,我们可以捕捉到这样一些新意识:全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、非实在论(或非本质主义、非基础主义)意识、亲证(生活)意识等等。这些意识事实上并非全都前所未有、闻所未闻,相反,可以说它们大多在之前的人类历史中就已经以某种形式存在,只是处于压抑状态或边缘地位,但在今天特定的现实状况下,它们得以凸显出来并得到了发展。从深层次来看,第二轴心时代的种种新元素并非仅仅在今天才有。毋宁说,这些元素只是在今天获得了一个凯逻斯(*kairos*),一个特别合适的契机,它们的涌现既偶然又必然。

第二轴心时代的凯逻斯在客观条件上已经十分成熟,但其主

观条件,从目前来看却是大大滞后。旧生活的惯性极大,即便在重重迫在眉睫的压力之下,人类还是倾向于不管不顾地按照旧模式、老方式生活下去。

为了真正开启一个新时代,我们需要一场自觉的精神运动。属于第二轴心时代的一些新意识,如前面所提的全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、非实在论(或非本质主义、非基础主义)意识、亲证(生活)意识,今天在文学、宗教、哲学、社会学等各个知识领域都已有不少表达。近年来,宗教文化出版社与浙江大学的王志成教授的合作,已经出版了几部重要的宗教学著作,如“宗教间对话之父”、跨文化研究的倡导者雷蒙·潘尼卡的《宗教内对话》,非实在论宗教哲学家唐·库比特的《上帝之后》、《空与光明》;普世神学家保罗·尼特的《一个地球 多种宗教》,等等。

然而,我们越来越感到,我们的行动还需要一种更大的热情、一个更明确的主题。这时一个事件的发生启发了我们:2004年3月,世界一批学者在美国时代广场召开一次特殊的会议,名为“第二轴心时代犹太—基督教的未来”,为迎接第二轴心时代而对我们人类的生态要务、伦理要务、信仰形态、智慧形式等进行全面的讨论。在此背景下,浙江大学和宗教文化出版社决定合作推出一套丛书,并命之为“第二轴心时代文丛”!我们的目标是:希望以“第二轴心时代”一语引起人们对这个时代全面的重新审视和评估,唤起人们以一种新的、迎接的目光打量这个时代,并以一种合适的、相应的方式回应她的挑战,最终促成这个时代的诞生和成长。

第二轴心时代对我们而言仍是一个开放的、有待创造的时代,其具体形态如何依然是未知的。因此,此套丛书也是尽可能

开放,广泛容纳对这个时代的种种预想、揣测和回应。事实上,她本身既是这个时代的产物,又是这个时代的参与者和创造者。

愿她与时代共成长!

是为序。

王志成 陈红星

2006年6月于北京

# 前 言

上世纪八十年代“文化热”中，中西文化比较是一个人们很关心的主题。进入九十年代以后，“文明冲突论”使人们继续关心这个主题。进入新世纪后，随着中国全球化的加速和加深，随着我们对基督教文明、伊斯兰文明和印度文明了解的深入，以及反过来对我们本有的儒释道了解的加深，人们越来越看到宗教在文明中的核心地位，从而对宗教比较研究持续地发生着兴趣。

“宗教哲学”作为一门新兴的学科，处理的正是宗教义理层面的比较问题。人一定要有“终极关怀”吗？“终极关怀”到底是什么意思？世界有一个“终极原因”吗？上帝、梵、道、佛、天……这些范畴之间是可通约的，还是根本无法比较的？它们的“本质”为何，“属性”又为何？如果说各大宗教都提供了一个相对独立的“世界观”，有的“实”，有的“虚”，有的“空”，那这些“世界观”是能够融合，还是根本相冲突？语言能够“表达”和“描述”、“终极实在”吗？宗教“经验”是什么意思？它能够“证实”宗教信仰吗？如果相反的宗教信仰都能够被不同的信仰群体的“经验”、“证实”，那么如何判断孰“真”孰“假”？是否宗教经验都是一种自欺？到底是宗教语言诱发了宗教经验，还是宗教经验决定了宗教语言？在我们这个不断流变的、由偶然性主宰的现象世界背后，是否有一个永恒存在的“根基”？一切出自偶然，一切都是缘起，还是偶



然存在由必然存在引发,而这个“必然存在”就是传统所说的“上帝”?……

这些问题,都是“大问题”。人活在世上,总想冲破“见闻之知”的局限,追问存在的意义,世界的意义(到底“意义”是什么“意思”呢?),他自身的位置,他的来源和归宿。对这种天然的“形而上学冲动”本身,我们也是要做追问和反思的。只是在宗教哲学这里,先对诸宗教传统所提供的“大问题”的“答案”和方法,做一种比较的研究。

“宗教哲学”(Philosophy of Religion)一词虽然在十七世纪才出现,但其议题如是否有一个上帝存在、上帝的属性、宗教语言和宗教经验等,却也是传统神学和哲学一直在探讨的问题。二十世纪宗教哲学围绕着实证主义对宗教语言、宗教命题是否有意义、宗教经验的本质的讨论而得到很大的发展。希克《宗教哲学》第一版出现于上世纪六十年代。我国改革开放后,对宗教哲学的介绍是比较快的,如上述希克《宗教哲学》一书1988年即有了何光沪先生的中译本。近年来在某些方面,如在诸宗教哲学的比较研究方面,在宗教对话方面,我国学者已能够与欧美学者直接对话和辩驳,参与到本学科的建设中,尽管在整体水平上尚有一些差距。在介绍、研究宗教哲学的过程中,不少学者做出过贡献,甚至有人专门地、长期地做这方面的研究和翻译,如北京大学张志刚教授和浙江大学王志成教授。前者主要研究宗教哲学一般原理,后者则侧重于译介宗教哲学中的宗教对话理论和后现代宗教理论,其大量的翻译使国人能及时了解该领域的最新发展,保持与世界的同步。在宗教哲学前沿问题的探讨方面,近年来已涌现出一批成果,在北京大学、浙江大学、武汉大学、复旦大学、山东大学及海外华人中,都已有学者和研究生开始从事这方面的研究,其中像邢

滔滔、梁骏、谢文郁、黄勇、何光沪、孙向晨、思竹、赵敦华、单纯、卓新平、徐向东、关启文、江丕盛等人，都有过相关的论文，有些写得不仅到位，而且富有创造性，初步展示了我国新一代学者的思维水平和学术能量。

九十年代初笔者在北京大学求学时，对于西方宗教哲学颇感兴趣，亦从张志刚教授的讲课中了解到其最新进展，对于宗教多元论尤为关注。1994年起每年一次的“中美宗教哲学论坛”，头几届都是在北大召开，英美做“宗教哲学”的头面人物，除了希克、菲利普斯(D. Z. Phillips)、库比特(Don Cupitt)未来过外，其他如普兰丁格(Alvin Plantinga)、沃特斯多夫(Nicholas Wolterstoff)、斯当普(Eleanore Stump)、史文伯恩(Richard Swinburne)等人，基本上都有参加，其时我作为学生亦曾做过一些接待和翻译工作，加深了对他们思想的了解。

但真正算得上“参与讨论”的，要到1999年接到许志伟教授的邀请，为普兰丁格的“为宗教排他论一辩”写一篇“回应”。记得当时我正在江西峡江县“基层锻炼”，天气炎热，睡思昏沉，那篇逻辑严密的当代奇文，名词简单但介词众多，字义清晰但背景复杂，足足看了我一个星期，才自觉找到了其阿基里斯之踵，予以揭示，不料无意中竟成为最早反驳普兰丁格的中文著作之一。此后我对宗教多元论、认识论一直保持关注，对普兰丁格、希克、德科斯塔、库比特这些人之间的交锋“兴趣盎然”，本书第一部分的六篇文章即是这些阅读、思考、辩论的产物。在某种意义上，可以说是站在宗教哲学前沿的思考。我知道自己对于他们的理解尚不够准确、精微的地方，但我相信大体的方向还是可以接受的。（至于具体内容书中自有详细介绍，在这里就不啰嗦了。）

至于我自己的“视角”，也有一些小的变化，但总体来说，是接

近于普兰丁格的老师阿尔斯顿(William Alston)的实践论和生存论的进路。如果要将它往前推一步,大概会是庄子《齐物论》那样的视角主义和生命主义。《齐物论》面对的是“儒墨之是非”,大略与宗教哲学中所谈的宗教多元处境相似,其与当代宗教哲学的内在相关性,很值得我们挖掘。我相信如果庄先生能和当代宗教哲学家辩论,会在启发对方的同时也受到对方的启发,双方都会获益匪浅。

本书第二部分的几篇文章,是在基督教哲学“内部”做的一些研究。任何一个宗派,当其理论预设(基本信念)固定下来之后,经过历代护教学者的努力,其内含便会顺着固有的逻辑充分地展露出来,而具有内部合理性。佛教如是,儒家道家如是,基督教亦如是。同时,这种“自内观之”的合理性自身也蕴藏着不断分化、不断自我否定的种子。比如,阿奎那对奥古斯丁形象观在继承之余亦有偏移,托马斯主义者在解释托马斯时分化出不同的派别,甚至同一个人(如赵紫宸)也会在不同的时段以今我否定昨我。这些现象正如《齐物论》所揭示出的,物皆贵己而贱他,觉己是而他非,觉今是而昨非。

本书的书名,取自《齐物论》:“物无非彼,物无非是。自彼则不见,自知则知之。故曰:彼出于是,是亦因彼。”

近代以来的西方世界是一个“分”的世界,在理论上亦是如此,“身份”/“认同”(identity)这概念的走俏,即是一例。宗教要认同,国家要认同,民族要认同,阶级要认同,理论要站队,信仰要分清,非此即彼,一个词不同就分为两派,彼此口诛笔伐兼杀伐。不断地分,不断地裂。这种思维方式还感染到了我们。可是像identity这类的玩意真有那么重要吗?我在庄子那里看到相反的思考,他对“儒墨之是非”提出了彻底的反思,他要回到那个还“未

始有封”、没有“你”、“我”、“彼”、“此”、“贵”、“贱”的“混沌”的“道”的世界。那是鱼相忘于江湖，得鱼之乐的世界。那是一个没有“身份”(区分)、没有“认同”(排异)、没有 identity 的“吾丧我”的世界。我相信这也是所有宗教传统的理想中的世界，无论它是被称作“梵我合一”，还是“荣福直观”中的“人为神所化”。在一个个人与个人之间被语言、民族、种族、国家、宗教、信仰、职业、阶层、性别、年龄、城乡、门庭、意识形态、经济政治社会地位划分、割裂、隔绝、攻伐的时代，这种古典主义的“浑然一体”的乌托邦冲动，无疑仍是值得我们在心底祈求的。

2008年3月16日于北京大望

# 目 录

总 序 / 1
前 言 / 1

## 第一部分 自外观之

第一章 普兰丁格的问题 / 1
一、普兰丁格“辩护”的理论后果 / 3
二、用道德信念类比宗教信念的局限 / 5
三、“真”、“假”的用法 / 7
四、多元论的错误 / 11
五、“和而不同”与“非此即彼” / 13
第二章 宗教命题的真理问题
——宗教体验基础上的宗教多元论 / 14
一、由庄子谈起 / 16
二、唯一意义上的“真”与体认意义上的“真” / 20
三、对“体认的真”的进一步深化 / 31
四、实在在宗教真理上的含糊性与宗教对话的底线伦理 / 39

### 第三章 宗教包容论的信念模式

——以吴经熊《超越东西方》为例 / 47

一、信仰取态与宗教对话 / 48

二、根基未稳,谈何包容 / 57

三、基于信仰的宗教宽容 / 65

### 第四章 宗教哲学、宗教多元与宗教非实在论

——评王志成《和平的渴望》一书 / 77

一、宗教哲学的兴起、繁荣与热点问题 / 78

二、王志成宗教对话理论的成果与内在矛盾 / 83

### 第五章 当代判教元理论之争 / 92

一、“判教”的立场、模式及其问题 / 94

二、改革宗认识论遇到宗教多元难题 / 101

三、希克版的宗教多元论及其问题 / 110

四、希克与普兰丁格的哲学争辩 / 117

五、希克与德科斯塔的神学争辩 / 123

六、“元理论之争”及其实践后果 / 124

### 第六章 普兰丁格的矛盾

——普兰丁格的宗教排他论与有保证的基督教信念

/ 130

一、普兰丁格为宗教排他论辩论的后果:多元现象的再次涌现

/ 132

二、普兰丁格是怎样说 WCB 是知识的 / 134

三、普兰丁格能够驳倒 WOB 认识论专家吗? / 136

四、宗教信念作为一种特殊的知识 / 146

五、“信仰寻求理解”:价值及其局限 / 151

六、实践的智慧与生存论进路 / 155

## 第二部分 自内观之

### 第七章 奥古斯丁的形象观 / 158

一、“本体的真像”专指基督 / 159

二、波塔利耶等人在奥古斯丁形象说研究上的成绩与不足 / 164

三、奥古斯丁形象概念的三层含义 / 174

### 第八章 形象观的传承

——阿奎那对奥古斯丁三一类比的继承、转化及其问题  
/ 181

一、阿奎那形象观的出处 / 182

二、阿奎那对奥古斯丁形象观的继承 / 188

三、阿奎那对奥古斯丁形象观的转化 / 197

四、阿奎那对奥古斯丁形象观理解中的问题 / 206

### 第九章 现代托马斯·阿奎那研究 / 215

一、对一百多年来托马斯研究的回顾 / 216

二、新托马斯主义的托马斯研究 / 218

三、新时期多元化的托马斯研究 / 226

四、主要的托马斯研究机构和人物 / 244

### 第十章 赵紫宸救法观的演变 / 248

一、神人合一论 / 250

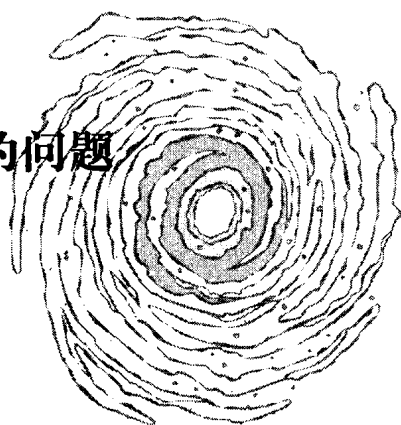
二、神自限,人自由 / 256

三、同一论 / 262

四、结论 / 276

第  
一  
章

普兰丁格的问题





普兰丁格是当代美国“改革宗认识论”最重要的“教父”，在运用英美分析哲学方法来为宗教信仰辩护方面卓有贡献。这里所回应的是他近期的论文“为宗教排他论一辩”（*Pluralism: A Defense of Religious Excluisivism*）。普兰丁格的主要观点，在于认为多元论对排他论的指责，无论是道德的还是认识上的，都不能成立。笔者同意普兰丁格对多元论的反驳，但同时指出，如果普兰丁格的观点成立的话，会产生一个严重的后果，即无法防止别的宗教也用他反驳多元论的方式来宣称自己为真而他人为假且又不违背理性，从而使多元论问题重新出现。笔者指出问题产生的症结在于普兰丁格和多元论者都误用了“真”、“假”范畴，即运用了“非此即彼”的思维方法。下文分为如下几个部分：首先，指出普兰丁格理论会产生的问题；其次，指出普兰丁格类比之不足；再