

解惑录

刚晓 / 著

 宗教文化出版社

解 惑 录

刚 晓 著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

解惑录/刚晓著. -北京:宗教文化出版社,2008.9

ISBN 978 - 7 - 80254 - 049 - 1

I. 解… II. 刚… III. 唯识宗 - 问答 IV. B946.3 - 44

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)141213 号

解 惑 录

刚 晓 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64073175(编辑部)

责任编辑: 霍克功 余 葶

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 880 × 1230 毫米 32 开本 12.5 印张 300 千字

2008 年 9 月第 1 版 2008 年 9 月第 1 次印刷

印 数: 1—1500

书 号: ISBN 978 - 7 - 80254 - 049 - 1

定 价: 28.00 元

目 录

正文(三十个段落).....	(1)
附录一:对解惑的质疑	(361)
附录二:三戒印——止恶、行善、利他.....	(373)
后 记	(391)



晓：诸位师父，大家不能只听我说，有什么问题就提出来相互讨论一下。你们说你们的见解，我说我的看法，这样咱们可以相互促进，或者你们就提出哪一点儿我说得不对、不清楚，我也接受。

（沉默，沉默，几乎要冷场）咱们也可以讨论一下修行中出现的实际问题。

问：阿弥陀佛！请问法师，一切都是唯识所现，那么一条蚯蚓被斩为两断，两头还都可以成活，它的“识”到底在哪头儿？

晓：请坐下，大家提问实际一点儿最好，这关于蚯蚓的问题对我们的修行没什么大不了的，这个问题很多人都知道，它原本是诘难人的。大德们有回答是“余命未断”，不知道你能否明白。

问：这也是我心中的一个困惑，它老占着我的心，还请法师不吝给解答一下。

晓：这个问题么，我怎么回答都要落入你的圈套，我只能来踢个皮球，请问师父你是什么学校毕业？

问：初中。

晓：好，那么我问你一下：一根磁棒，现在你把它一砸两断，三段也没关系，它两段都可以吸引小针。我问你，它的磁性在那段儿？





问：哪一段都有。

晓：对。蚯蚓与这差不多。明天把八识说过你就会明白，见识在蚯蚓的哪一头是你这问题的本身有毛病。识是“能了别”！它不是一个“东西”，你根本就不能问它在哪一头。

而且，蚯蚓也不是截成两段后，两段都能活，而是截成两段后，有头的那段儿能成活，经过再生，变成一条完整的蚯蚓，另一段儿就死了。

问：为什么有些老太太一个字也不识，只念一句佛号就可以往生，而一些很有学问的人把佛法讲得天花乱坠，却不能得到解脱？

晓：没根据吧？不识字，不通教理可以往生，而通教理反而不能，岂不是不必要学教理了？我们现在的学习也没必要了？“菩萨通五明而成就”！请你找一下佛教史，哪一位真正的祖师大德不是大学问家？真正弘法利生的是这些大德！没有否认他们功绩的理由吧？都说六祖慧能大师是不识字的，但他的水平比一般的祖师更高一筹，在显宗他可以坐头把交椅。我还没有发现哪一件事儿没有理论指导可以做成功的，成道是最最艰难的事儿了。世间如此，修行更如此。

问：你不承认有不识字的老太太往生？

晓：承认，绝对有的。我问一下你怎么知道一个人往生了？

问：死时的瑞相。

晓：瑞相不能作为判定往生的依据！如同留下肉身并不能表明修行境界有多么高一样。修行求解脱首先是见地正确，然后是信心坚固。只凭信心求往生，没有菩提心，见地不正确，如同骑自行车却想上月亮。菩提心、见地正才是正因。老太太不识字就决定了她的见地的不可靠，虽然信心很坚固，也必须有老和尚随时指点。比如说我要去北京，若见地不正确就如同我不



知道北京到底在什么方位、是什么样子，一到石家庄，我发现也是一个大城市，挺繁华的，我还认为是北京呢……这就是不识字、不通教理的害处。有学问、有正见的人不得往生的原因是没有切实去行，若切实去行，放心，学问只会成为修行的助缘，绝不会成为障碍。

问：肉身还不能表明修行境界？

晓：肉身有这么几种情况，有的凭他在生时修持戒、定、慧的工夫，加上愿力，留下这金刚不坏身。我虔心拜他，他毕竟不是佛，他与我功德都增。再者一种是凭邪术留肉身，或药水，或采精，像古埃及的木乃伊等。还有一种情况，是他在生时对色身特别执着，比一般人厉害得多，留下肉身。这后两种情况，我虔心拜他，我功德增长，他功德无所得。有一个老太太虔心事佛，她儿子老在藏地与印度之间做生意，她让儿子帮请佛牙，儿子忘了，在路边捡了一个狗牙骗母亲，老太太就天天在家拜，时间长了，狗牙上也出了舍利。老太太心虔，虽然拜的狗牙，也不耽误她的功德增长。何况拜肉身呢！

问：舍利怎样？

晓：那也只是圣者为使众生起信心而示现的瑞相，也是唯识所现，是第六根手指，不是实在的。

往生凭的是阿弥陀佛的大愿之力和自己的信、愿之力，有此就足以往生了。

问：人死了之后，神识到底还有没有？

晓：有的。

问：若有识，那么放火里烧不疼吗？这也太残忍了。

晓：比如我刚晓。我自己这个身体，具备八识，是八识的“内变根身(作为)正报体”，而外边的山河大地、树木花草该只是八识的相分，是八识的“外变器界(作为)依报体”，或简称作身体叫



正报体，树木叫依报体。砍树木我不疼，就是因为树木是依报体。当我真的死了以后，若我有极善、极恶，马上受报，若善恶不是甚重，该成为中阴身，这时候，中阴身就成了“内变根身(作为)正报体”，而刚晓的尸体只是“外变器界(作为)依报体”，你烧依报体，当然正报体不疼了。自然如果我还没死利索你就烧，那当然疼了。

问：识什么时间开始，什么时间结束？

晓：识无始以来就有，但随着你修行功夫的加深，到什么时候你转八识成四智了，就不再有“识”。

问：把中阴身给说一下吧！

晓：像我们这个身体的身根，可以分为浮尘根和胜义根，而中阴身只是没有浮尘根而已，你若有兴趣就看《瑜伽师地论》，那里连人怎样转生都有。

问：戒体到底怎么回事儿？

晓：我只知道戒体是一种自然而然的防非止恶功能，它是“受所引色”。其它的就说不好，下去后我们问一下老和尚。

问：举个例子吧。

晓：我虽然求了戒，但觉得没什么特别，大概也没得戒体，我真的说不出来，就免了吧。

问：求戒为何得不了戒体？有无补救办法？

晓：在戒场老和尚教说，在戒台上要专心观想，可那一个月既紧又累，自己没有如法观想，故不得戒体。补救方法是现在忏悔以期自授戒。宣化上人的弟子告诉我们，在九华山就虔求地藏菩萨、忏悔，可以自授戒的。那时就得戒体了。

问：我问一个关于莲宗的事儿，可以吗？

晓：可以，不过你们为什么都不问唯识宗呢？百法是唯识教

典呀。

问：唯识我们一般都很陌生……有个老太太不停地在念佛号，儿子喊道：“妈。”老太太应了一声，儿子却不说话了。老太太接着念佛号，一会儿儿子又喊道：“妈。”老太太又应了一声，儿子却还不说话，老太太又接着念佛号，儿子过一会儿又喊：“妈。”老太太再应儿子儿子仍不说话。老太太很生气：“你烦不烦人，我在念佛，你没事儿喊我做什么？”儿子道：“我才喊你三声，你就烦了，你一直不停地喊阿弥陀佛，阿弥陀佛不觉得烦吗？”

晓：停下，停下，你刚出家吧？

问：嗯。

晓：难怪你不知道莲宗的殊胜。你去看莲花，在开花的同时就结了莲蓬，而桃、梨等都是花谢再显果。为什么？莲宗表示因即果，因果同是当下。阿弥陀佛立下大愿，让众生都念他的名号，念他名号者皆可得度，而你母亲没有这个大愿。二者是不可比拟的。你先搞清这个故事的出处再问好吗？

问：法师，我在医院工作，我有一同事，整日里念佛，念得一塌糊涂，不分白天黑夜。夜里也念，不知道睡觉。就像梦游一样，自己认为睡了，别人知道他没睡，在念佛，家人、邻居都很烦，因为他干扰了别人休息呀。别人都说他是有了毛病。他这样做对不对？

晓：修行是很难的，一般都不能瞎修，得有师父指点。若没有老和尚指点，禅宗就不让你参。念佛也得有师父随时指导。有一句话：宁在大庙睡觉，不在小庙办道，为什么？在小庙里独自用功出了问题就麻烦，在大庙里可以大众熏修。既然他念佛念得睡觉也念，很简单，但从你说的情况来看，他最初见地一





定不正确,他现在应该舍弃这个方法,换一换。净土宗也不舍弃修三福!念佛怎么能念得让人讨厌呢。这样则破坏佛教形象,若他不是着魔了,不会舍弃也一定难以再进步。舍弃初禅才能得二禅,舍弃初地才能登二地。若他是着魔了,就更麻烦。

问:到底该怎样舍弃?

晓:我只是空头理论家,你把他带来让在寺庙住一段时间,住在老和尚身边,特别注意别让给小师父们在一起,由老和尚教。

问:到底弥勒菩萨成佛时我们能否得度?

晓:能。唯识宗讲缘起唯能识。善恶是刹那间造的,若你当下发愿一定能。我们现在学佛,就说明已于过去好多尊佛结过缘,然而我们现在还是生死凡夫,这就值得深思!

问:弥勒菩萨成佛还得多久?

晓:佛曾预言,弥勒菩萨将于五十六亿七千万年后,继承释迦牟尼的佛位。这是个很大的数字,不过没必要记这个。那什么叫年呢?我们这儿把地球绕太阳转一圈儿叫一年。你会发现,地球转这一圈儿与另一圈儿时间不绝对相等的,所以没必要怕时间长。

问:现在也不是没有大修行人,比如法师你写过三步一拜朝九华的法海,事迹就很感人。可现在成道的几乎没有,你认为是不是末法时代就该这样?

晓:这问题需要问自己。问问自己当时出家的因到底正不正。我们现在修行,你念佛、拜山的动力是什么?是贪心所还是菩提心?若没有菩提心,经上说:勤苦修行,非涅槃因。车子陷了,可我们在打车而没打牛。净空老法师有一次讲演,我记不得原话了,大意是:我们现在大都是在骗众生,骗佛菩萨,自认为一

天念多少佛,有多大功德,佛念完了照样做坏事,你不堕地狱就绝好了,还想往生?怎么可能。所以说,没有菩提心这个根本正因,念佛、拜山很勤只是在枝末上下手,那只是成佛的助缘,现在人成道少,主要就是没有菩提心。至于末法时代这说法,是三阶教的教义,实际上这种思想在南北朝已流行,汤用彤《汉魏两晋南北朝佛教史》中说,正法住五百年,像法住一千年,末法一万年,实际上是昙无讖说的。信行大师在中国隋唐时特别强调,当时是佛教在中国最兴盛的时候,大师看到了兴盛背后的隐患,信行大师的忧患意识本是积极的,可我们现在却做了消极的借口,信行大师在天之灵,一定喊冤了。

问:一个人的见解是否正确到底如何判定?

晓:很简单,依照圣言量判定。不知道什么叫圣言量?!完了,完了,那我们就说依据佛陀的经典。

问:有的祖师之间的见解也不一样呀?

晓:这就要用智慧来判定。一般来说,那些专家学者们,他们只是研究佛法,他们也会有邪见,但这关系不大,通过辩论可以破斥。有无读过《梵网经》,里边谈到邪见,大多都是修行者的邪见。因为修行者的见解是通过实际修证而得到的,比如禅定的经验,这邪见就特别难破。这心态在百法中叫增上慢。这时就得多看经典,依之判断。

问:佛经看不下去,我只喜欢禅宗公案,猛然看去平平淡淡,但越品越有味。

晓:佛教各宗的教理本无差别,不同的只是行门。禅宗主要修行在于截断你的外向思维寻求。现在社会上出了不少禅宗公案改成的“哲理小品”。把公案加以发挥,看这些书只能把你引入歧途。但若真喜欢禅宗,你就看《景德传灯录》等,那完全是简单的记录,它不会把你的心引向外求。公案本没意思,那是禅师





为挡住学人外求之心而立的堵堵墙壁，只是挡你的心不让外弛而已，这就是“面壁”。你竟然越思维越觉有趣，不是南辕北辙吗？有人曾说：看公案得注意，有的是师父境界无弟子高，但为顾脸面，他就顺口胡说，让注意区别。这人看起来对禅宗也不大懂。

问：禅与净土的区别到底在哪儿？

晓：比如我们要到九华山去，甲把地图烂熟于胸，有能力自己去。乙呢，不知道路，就去请个向导。两种方法都可以到九华山。去九华山比喻到佛地去，甲把地图烂熟于胸比喻上根者修禅宗开了悟，可以自己一直走下去而不迷路，直到成佛。乙比喻我们这些人，根器不好，自己没有能力，只有请向导，凭阿弥陀佛领路才能到佛地。往生就是请到了可靠的向导。

问：密宗的即身成就是怎么回事？

晓：我不懂密宗。释迦佛预言五十六亿七千万年弥勒菩萨将成佛，大概即身成就可能是到他方世界成佛。

问：我是工学院的老师，现在对佛教很感兴趣，请问法师我从哪儿入手最好？

晓：我们学佛有一个共通的人手点，就是做人。从做一个人格完美的人入手。

问：我还谈不上信仰，只是把佛教作为一门学问来研究，法师你看我该选哪宗哪派？

晓：(笑)你对自己不负责任，干吗要把自己的前途交付给我来决定？男子汉应该支配自己的命运！我建议你用上四五年的工夫，把各个宗派都了解一下，然后自己选择学哪宗哪派。

问：法师，你在九华山，请问地藏菩萨到底能否成佛？

晓:(笑)地藏菩萨若不能成佛那我们根本就没有指望了。

问:地藏菩萨不是发愿众生度尽方证菩提吗?众生哪儿能度尽?

晓:读经得注意理与事。成佛的正因是菩提心——上求佛道、下化众生之心。无菩提心你再修也是魔道而非佛法。其它的助缘相对来说,都是小事一桩。你在田里种下了稻籽,只要条件具备,你不让稻籽成熟可能吗?不想成熟也得成熟,不由自主。你只要发了大菩提心,若机缘一到,不成佛也得成!地藏菩萨发了最上品的菩提心,当然可以成佛!

晓:已经不早了,今晚上就到这儿。现在我们对唯识还不了解,还提不出问题,等什么时候能对它提出问题了,就表示有进步了,以后慢慢来。我给大家说个问题,大家回去思考一下。坛经上说:菩提自性,本自清净。既然自性本自清净,我们现在心地为什么却不清净了,成了生死凡夫?

问:(抢接)被外境染污了么!

晓:先别答。若心地本来清净,则心净一切净,郁郁黄花,无非般若,山河大地,皆是法身。净心看外界的一切该都是清净法身,清净的法身绝不会染污你本来清净的心地,如同绝对干净的清水不会污染本来干净的茶杯。若说外境会染污心地,必须外境是脏的,而只有心地脏才能外境脏呀。苏学士说佛印禅师是牛粪,就是由于苏学士心地不净。经上明明说菩提自性,本自清净呀。有人举例说茶杯泡久了茶被染污,但茶杯自身还是干净的。这例子是不确的,世界是一不是二,你那例子是二不是一……

问:什么才是一的世界?

晓:挺心急的么。一的意思就是“不可分割的整体”。假如我的心量只是一件衬衫这么大,那么袖口脏了,我就说是衬衫脏





了,我要把整件衬衫放水中,而不会去剪袖子下来洗;你若头痛得厉害,我就说是你这个人病了,我不能只把你的头砍下来送医院,而要把你整个人送医院。这就是一的世界。但这心量太小,把它扩大,扩到整个国家。如韩国两位前总统被审判,有人说韩国腐败透顶,这一粒老鼠屎坏了整锅汤。把心量再扩大到整个宇宙,两颗星星撞了,我就说宇宙是变化的。这里的变化佛教称为变现。宇宙包括无穷的时间和空间,什么都不出宇宙的范围,它是一个整体,佛教称这整体为如来藏性、真如、自性、识等(其中的差别现在先忽略)。唯识宗说万法唯识,即一切都是识变现的结果。星星为什么撞了?宇宙变化的结果!或者说撞星星这件事是宇宙“生”出来的。

问:自性不会被染污,只能说太阳被乌云遮挡,茶杯被茶垢蒙蔽,它们自身永远是清净的。

晓:你说的这还是二的世界,何况坛经上告诉我们:一灯能除千年暗,一智能灭万年愚,一有光明。扫除一切黑暗,没有东西可以遮住从心地里发出的清净自性光明,何况你说的“永远”就违背三法印。现在不说太远,还回头说清净自性与生死凡夫这个圈子你怎么把它转圆。这是关系到我们成佛的大问题,大家回去一定得思考一下。

二

问：法师，我昨晚翻来覆去地考虑你最后提出的问题，始终想不出来答案，还请法师给解答一下。

晓：你心思没用对，学佛法应该这样——若有问题，你就先别管它，只管看经就行了，在这本经中的疑惑，在另一本经中就解答开了。南怀瑾先生说搞学问就得这样，他说看儒家书籍得这样，道家典籍得这样，佛教经典更得这样，这叫“以经解经”。

问：可佛教经典那么多，大概得用车子拉，看完得多长时间，最少你给个线索。

晓：我干脆给你说吧，《圆觉经》上对这个问题就有解答，当时是金刚藏菩萨提出的问题，可金刚藏菩萨遭到佛陀呵斥：“如是分别，非为正问。”就是说你这问题本就问错了。

问：这个问题使得我昨晚几乎没睡，怎么错了？

晓：对，是错了！我们不是金刚藏菩萨的境界，当然产生这样问题是必然的（我们的心一直是散乱的，思维这些问题比想些乱七八糟好多了，而且这也是个值得一参的话头），也没有人来呵斥我们。有一个笑话，甲与乙争吵，甲说七八五十五，乙说七八五十六，去找县长评理，县长把乙打了四十大板，“甲已经糊涂成那个样子了，你还与甲吵，我不打你打谁？”我们现在就与那个傻子甲一样，聪明人是不会来呵斥我们的，当我们若到了金刚藏菩萨的境界还有此疑问，自然就会遭到呵斥了。

问：佛是怎么对金刚藏菩萨解释的？你大致给说一下。





晓：不必了，下去自己看《圆觉经》。其实，我提出了这个问题，即使没看过《圆觉经》，你们也应该可以辩倒我的。昨晚上清师问识从什么时间开始，我就说了识是无始的。《华严经》中不是说过：一切众生皆有如来智慧德相。《华严经》是佛说的。你动一下脑筋，佛是说一切众生都有菩提种子，菩提种子就是清净自性，就是佛性。佛在这里可没有否定识的存在。“识”，我们一般指阿赖耶识，阿赖耶就不是纯清净的。这就是菩提种子本有，阿赖耶也是找不到开始时间的。而我们平时的作为呢，若发菩提心行清净善，就熏习了菩提种子；若我们造恶，就熏习了阿赖耶中的有漏种子。

问：《华严经》上只说一切众生皆有如来智慧德相，可没有说一切众生皆有阿赖耶识。

晓：我立一个说法：刚晓有手。我在说刚晓有手时，并没有否定刚晓有脚。

问：没否定但也没绝对肯定。

晓：要以经解经。“万法唯识”也是出自圣言量。

问：这不还是你有道理？！

晓：辩论当然得步步有道理。不过结果还没出来，别灰心，我最后一定会输的。你想，《坛经》上只说“菩提自性，本自清净”，而没说“阿赖耶识，本自清净”。况且菩提自性、阿赖耶识都是无始的，经上常说，“不二法门”、“一真法界”，那么菩提自性、阿赖耶识这二者是一个整体。菩提自性是我们的本来面目，是真如，是无为法之一，金刚不坏，是体；而阿赖耶识乃有为法之一，有为法都是不实在的。佛性如水，赖耶如波，永不分离。比如有一个盾牌，一面是金，一面是铁，金如菩提自性，铁如阿赖耶，虽然两面，但它是同一个盾牌，修行仅只是把这铁的一面去掉（应为转变）而已。

问：把铁这一面去掉那不是只剩“体”而无“用”了？

晓：一条磁棒，有N极、S极，从中间砸断，不是还照样有N极、S极。何况回归本性，了生脱死，不正是我们的目的吗？这最好了！

问：去掉铁这一面，盾牌的质量不就小了？

晓：天哪，这个例子没举好，叫你缠住了。菩提自性、阿赖耶识是不能论质量大小的，你说它多大就多大，说它多小就多小。况阿赖耶只是转变而已。

问：我越听越觉不对，《唯识概要》上是这么讲的——先画一个圆圈，表示清净自性，然后再画一个圆圈，圆圈里边点了不少点点，表示阿赖耶识。解释说，由根对尘产生识而使得清净自性变成了不清净的阿赖耶。

晓：种子有本有和新熏两种，你说的是新熏的部分（受熏只是阿赖耶五业用之一而已），而且你的说法本不圆满，我们现在先把它“封杀”。

问：我知道了！刚才法师说体、用，举一、二为例时，我一下子明白了。法师昨天提问题时问如何由清净的菩提自性变成了生死凡夫，有菩提自性，有生死凡夫，你这就是二，可别人一举例茶杯被染污、乌云遮住太阳，你说人家的例子是二不是一，不对！允许你的问题是二就不允许别人的答案是二？

晓：好，这我还不服么？以我的矛攻我的盾，这就把我说服了。我补充一点：因为菩提自性（佛性）、阿赖耶识都是无始的，故而六祖说这一念若是与菩提自性相应，当下即佛，若这一念落入阿赖耶，当下即凡夫（前念觉即佛，后念迷即凡夫）。这下明白了吧，还有菩提自性永远清净也不是恒常不变，而是动态的平衡清净。

问：《唯识概要》的说法哪儿不圆满？

