



华侨大学国务院侨办、福建省重点学科系列成果

宗教与社会

华侨华人宗教、民间信仰与区域宗教文化

Religion and
Society



本书从传统与现代、理论与田野、大时空与小社区多维度出发，用宗教学理论概括、总结宗教生活经验，用海内外民间信仰研究材料丰富、补充宗教学理论，叙述华侨华人宗教与社会，并说明台区域民间信仰与宗教文化。最后阐述于宗教与社会和谐。特色鲜明，尽显多元文化之异彩，观感新颖。细说宗教与社会之意义，是部值得一读的当代宗教学研究著作。

张禹东 刘素民 等 著



版社



华侨大学国务院侨办、福建省重点学科系列成果

宗教与社会

华侨华人宗教、民间信仰与区域宗教文化

Religion and
Society



张禹东 刘素民 等 著

社会科学文献出版社
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)



图书在版编目 (CIP) 数据

宗教与社会: 华侨华人宗教、民间信仰与区域宗教文化 / 张禹东, 刘素民等著. —北京: 社会科学文献出版社, 2008. 11

ISBN 978 - 7 - 5097 - 0429 - 5

I. 宗… II. ①张…②刘… III. ①华侨 - 宗教社会学
②华人 - 宗教社会学 IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 169150 号

宗教与社会

——华侨华人宗教、民间信仰与区域宗教文化

著 者 / 张禹东 刘素民 等

出 版 人 / 谢寿光

总 编 辑 / 邹东涛

出 版 者 / 社会科学文献出版社

地 址 / 北京市东城区先晓胡同 10 号

邮政编码 / 100005

网 址 / <http://www.ssap.com.cn>

网站支持 / (010) 65269967

责任部门 / 社会科学图书事业部 (010) 65595789

电子信箱 / shekebu@ssap.cn

项目经理 / 王 绯

责任编辑 / 李 响 王 绯

责任校对 / 王国毅

责任印制 / 岳 阳

总 经 销 / 社会科学文献出版社发行部
(010) 65139961 65139963

经 销 / 各地书店

读者服务 / 市场部 (010) 65285539

排 版 / 北京鑫联必升文化发展有限公司

印 刷 / 北京季蜂印刷有限公司

开 本 / 787 × 1092 毫米 1/16

印 张 / 25.5

字 数 / 457 千字

版 次 / 2008 年 11 月第 1 版

印 次 / 2008 年 11 月第 1 次印刷

书 号 / ISBN 978 - 7 - 5097 - 0429 - 5 / B · 0019

定 价 / 59.00 元

本书如有破损、缺页、装订错误,
请与本社市场部联系更换



版权所有 翻印必究

张禹东，福建惠安人。华侨大学教授、博士生导师，国务院侨办和福建省重点学科带头人，中国宗教学会理事。主要研究领域涉及宗教学理论、华侨华人宗教文化等。已在《世界宗教研究》、《宗教学研究》、



《哲学研究》、《哲学动态》和《华侨华人历史研究》等重要学术刊物上发表论文30余篇；出版和主编学术著作5部；主持国家社会科学基金项目2项、国务院侨办和福建省社会科学基金项目5项；先后获得国务院侨办优秀教师、福建省社会科学优秀成果三等奖、福建省高校教学名师奖、福建省高等教育教学成果一等奖等奖项。

刘素民，河南滑县人。武汉大学哲学博士，北京大学哲学系博士后，曾访学台湾辅仁大学“士林哲学研究中心”、葡萄牙天主教大学等研究机构。现任职华侨大学阿奎那与中世纪思想研究中心主任、副教授、硕



士生导师，武汉大学基督宗教与西方宗教文化研究中心兼职研究员，中国宗教学会理事。主要从事托马斯·阿奎那与中世纪思想研究、西方哲学研究、伦理学研究。近年来，在《世界宗教研究》、《哲学研究》等重要学术刊物，以及一些重要学术会议上发表相关论文30余篇，著有《托马斯·阿奎那自然法思想研究》一书（人民出版社2007年），主持国家社科基金、省部级社科基金等多项课题研究。

华侨大学是一所很特殊的学校，不但因为她面向海外的华人、华侨，也因为她的所在地——泉州。泉州在宋元时期是东方第一大港、中外文化交流的中枢，世界各大宗教汇集于此，留下了很多宗教遗址遗迹，堪称活生生的世界宗教博物馆。十几年前我在泉州游览时，曾有如在此地研究宗教，将独占天时、地利、人和之感慨。最近结识了华侨大学的同仁之后，方知道自己过去是无谓的喟叹，宗教学的教学研究早已在这里生根发芽、开花结果了。

与其他高校和研究机构相比，华侨大学的宗教学学科有几个独特之处。首先是她的海外华人华侨宗教研究。世界各地的华人华侨不但保持了中国本土的宗教传统，而且尊重、适应居住国的主流宗教，他们的信仰和精神生活可以说是中外宗教的交流、共存和融合的范例。本书中“宽容：一种生存方式——以海外华侨华人的生存实践为例”（张禹东）一章，对此有很好的论述。如今，宗教对话是时髦话题，但宗教对话不应只停留在理论主张的层面，不要只做抽象的比较。我们在谈论宗教对话时，不妨多总结海外华人华侨千百年来的生存经验，注意参考华侨大学的同仁在这方面的研究成果。

闽南地区有浓厚的民间信仰氛围，除了闻名遐迩的妈祖崇拜之外，其他地方神、乡土神的庙宇观寺随处可见。我们的宗教学研究以世界主要宗教为重点，这本无可非议，但如果以为宗教只限于五大宗教（佛教、道教、基督教、天主教和伊斯兰教），民间信仰不属于宗教范畴，那就未免太狭隘了，而且不能适应宗教管理实践的需要。其实，早在1892年，荷兰籍的汉学家德格儒特发表的《中国宗教体系》一书，就是依据他在福建民间所做的调查写成的。几年前，中国社会科学院世界宗教研究所副所长曹中建、张新鹰等人在福建做调研，写了关于民间信仰的调查报告，得出了应该把民间信仰列入宗教学研究 and 宗教管理范围的结论。他们的报告得到了政府宗教管理部门的重视，国家宗教局增设了民间信仰司。学术界也开始改变

● 宗教与社会

观念，关注民间宗教现象，有一批成果问世，其中包括华侨大学学者的很多成果。本书内容近一半与民间信仰有关，特别是第二编“民间信仰与闽台乡土社会”，有不少宗教社会学的可贵材料，读后受益不浅。

前几年，我有幸拜读过华侨大学同仁的《宗教与文化》一书（社会科学文献出版社，2005年），现在又高兴地看到他们的新作《宗教与社会》。这两本书给我留下深刻的印象。我感到华侨大学的宗教学研究不尚空谈，注重实据，实据不但包括文献资料，更有社会学的田野调查和个案分析研究。这种文风值得提倡。当然，他们也有很扎实的理论功底。比如，按我本人的专业知识来判断，“托马斯·阿奎那的伦理自然法与道德价值”（刘素民）一章，对中世纪基督教神哲学有很好的研究。据说，华侨大学的同仁还要出版《宗教与哲学》一书。我相信，这三本书可以表现华侨大学宗教学学科的特点，那就是，用宗教学理论概括、总结宗教生活经验，用海内外民间信仰的实际材料丰富、刻画宗教学理论。我衷心祝愿华侨大学的同仁沿着理论与实际相结合的方向，为中国的宗教学事业的繁荣发展，发挥更重要的作用。是为序。

赵敦华

2007年12月24日于北京大学蓝旗营

前 言

宽容与和谐视域中的华侨华人 宗教与民间信仰

“宗教”绝不仅仅是外在地表现为“西天的佛”、“天上的神”、“寺庙的烟”、“教堂的顶”，更为重要的是这些具象所承载、传达的精神内蕴及其与人类社会的关联。在人类社会的历史进程中，宗教毋庸置疑地成为历时最为久远、分布最为普遍、影响最为深广的复杂的社会文化现象。无论是作为芸芸众生寻找慰藉、寄予希望的终极关怀意义上的世界图景和社会知识体系，还是作为小到社区大到社会、国家赖以维系其整合的凝固剂；无论其表现为大小规模冲突之源，还是成为促进社会变迁甚至引发社会革命的因素；无论其揭示着圣洁，还是流变出污浊……宗教无疑都是社会和谐发展的重要动因。在宗教与社会的关系模式中，华侨华人宗教与民间信仰从不同的空间和不同的文化背景中诠释出不同的信仰符号、历史传统和宽容与和谐的人文精神。

海外华人是具有多重属性的特殊群体，这一特征决定了华人传统宗教文化同样具有多重特性。华人传统宗教不仅包括华人所信奉的源于中华文化传统的道教、儒教，也包括民间宗教信仰，而且还包括（汉化的）佛教。由于东南亚华人占海外华侨华人总数的80%，且由于历史与现实的原因，东南亚华人的宗教信仰具有很强的多元异质性，本书涉及华侨华人宗教文化的研究主要以东南亚为例。比如，新加坡华人的宗教信仰涵盖了政府在人口与宗教普查中所界定的基督教、佛教、道教、伊斯兰教、印度教、其他宗教和无宗教信仰等七大宗教信仰类别；马来西亚华人的宗教信仰也在政府所界定的伊斯兰教、基督教、印度教、佛教、道教、部落或民间宗教、其他宗教和无神论等八种类别中都有所分布。

华人传统宗教既有由于受到中华传统文化的影响而在内容、对象、形式、

价值取向等方面所呈现出来的浓厚的中华文化色彩，同时也具有在海外特定的自然、社会、人文环境中参与、吸收和认同居住地文化所发生的变异特性。海外华人宗教是中华性和当地性之二重特性的统一，并且，华人的宗教信仰是一个动态的系统，它会随着社会的变迁、时代的发展而演变，世俗化即是其中的一个演变趋势。尽管如此，祖先崇拜作为华人传统宗教信仰的核心观念，早已成为海外华人一种顽固、强烈的心理范型、情感定势和精神本体，不过，其形态、功能已随着居住地社会的变迁，特别是华人社会的变化而发生演变。华人传统宗教信仰的神灵是一个基本上源于中华本土的多元而庞杂的神灵系统，可是，为适应生存环境变迁的需要，这个神灵系统也在历史的延续中进行着调整与变革。华人传统宗教仍然比较完整地保存着源于中华传统宗教文化的复杂而繁琐的宗教礼俗，同时，为了适应当地社会发展和自身发展的需要也不断地进行理性化改进。在这一改进过程中，华人传统宗教显现出强烈和顽固的功利主义价值取向。中华性与当地性是互动的关系，华人传统宗教文化正是在二者的互动中得以保存和发展。

因此，华侨华人传统宗教的现代意义表现在：一方面，从社会现代化进程引发的结果看，现代化、全球化理论和科学理性对社会问题的解释与解决是有局限性的，从而为宗教包括华侨华人传统宗教文化以自己独特的方式进行思考、回答提供了条件。另一方面，从华侨华人传统宗教自身的内在要素来看，其以儒家伦理为主导的伦理型宗教文化的价值观不但对华侨华人经济的发展从而对华侨华人社会的现代化有促进的作用，而且对于华侨华人社会乃至整个东南亚社会传统价值观的重新塑造也具有重要意义。此外，华侨华人传统宗教的宽容心态不仅有助于调节在现代化进程中人们的焦虑情绪和孤立情感，而且有利于调和、缓解伴随现代化而来的社会中日趋紧张复杂的人际关系，从而促进社会的稳定。

中国传统文化对宗教的影响不仅深深体现在华侨华人宗教文化中，而且具体表现在妈祖信仰上。妈祖信仰的产生和传播深深地植根于中国传统文化之中，因而其本身也就成了中国传统文化的一部分，并逐渐形成了中国人文化传统的一种表现。妈祖信仰随着华侨的出国传播到海外之后，在华侨中逐渐成为华侨社会的缩影、乡土观念的象征，以及中华文学艺术的重现。在菲律宾，妈祖还经常以这种或那种形象同圣母玛利亚联系起来。一个十分有趣的现象，是把当地旅行者的保护神安智波洛的圣女（Virgin of Antipolo）同妈祖等同起来。^①由此可见，妈祖信仰正在逐渐融合进当地的

^① 洪玉华：《宗教的融合——描东岸的妈祖和 KAYSASAY》，菲律宾华裔青年联合会编《融合——菲律宾华人》，马尼拉，1990，第236页。

宗教文化之中。1954年，世界天主教在菲律宾举行祈祷大会，教皇特封妈祖为天主教七圣母之一，并隆重地为妈祖加冠。^①这充分显示了妈祖信仰正在逐渐走向世界，逐渐融入到世界文化之中。妈祖信仰作为中国传统文化的一个组成部分，不仅具有中国传统文化所具有的向心力和凝聚力，从而成为华侨华人寄托对故土思念的象征，而且也成为华侨华人与故国联系、与世界沟通的桥梁之一。

泉州在妈祖信仰和其他民间信仰（Popular Religion）的传播过程中发挥了重要作用。泉州位于闽南沿海，自古引入的中西文化在此长期和谐相处、多元共存。深厚的宗教文化积淀构成泉州地区宗教文化的多样性特征，使泉州成为以“世界宗教博物馆”著称的历史名城。多种宗教共同生存、相互融合的发展历程给泉州带来了魅力独特的宗教艺术，留下了珍贵丰厚的历史遗迹，它们体现了当时在建筑、造像、绘画、雕刻等方面所取得的辉煌成就。这些特点形成的原因中既有泉州的特殊地理条件，也有深层的闽南复合性与开放性的文化因素。宋、元时，泉州港的海外交通贸易非常发达，是世界最大的贸易商港之一，因而不断有人前往海外经商或出国定居。元、明以降，泉州人也陆续前往香港、澳门及台湾等地开发。于是，这些过海商人、出国华侨及港澳台的移民就把妈祖信仰传播到海外各国及港、澳、台等地。20世纪80年代以来，随着泉州经济社会的飞速发展，民间信仰也发生了变化。一方面，社会的变迁推动了泉州民间信仰的演变，使其在新的时代条件下发生了意义转换；另一方面，为了适应新的社会环境与时代背景，民间信仰也主动发展出一些新的特点，自觉契合时代的节拍。当代泉州民间信仰的复兴，除了表现在民间宫庙的大量修复外，还表现为久停不行的民间仪式渐次恢复活动，与海外的宗教文化交流日益频繁。民间信仰在社会发展进步的过程中，已经被人们重新改造、发明，并被赋予新的时代意义。也就是说，民间信仰在新的时代条件下发生了明显的意义转换——不少民间信仰活动已经从过去纯粹的宗教目的导向，向文化审美、旅游消遣等非宗教目的转化。当代民间自发的两岸宗教交往活动，往往可以超越宗教自身的角色，在相当程度上拓宽两岸交往的空间，促进两岸关系的改善。当代泉州民间信仰与海外的密切交流，在建设社会主义市场经济的新形势下，也被赋予了经济方面的特殊意义。

民间信仰是一种植根于人民群众生活中的有别于传统宗教信仰、祖先崇拜的古老而又特殊的文化现象。这种“折衷式的信仰”“糅合中国传统的天命思想、阴阳观念的互相牵制、五行的玄虚力量、神道设教之构想和

^① 宋元模：《妈祖信仰在菲律宾的传播》，《莆田乡讯》，福建省莆田县莆田乡讯社，1987。

● 宗教与社会

释、道两种制度化宗教的神学元素，其中也注入部分儒家思想观念。”^①实际上，“在华族社会里，形而上学的宗教概念被简化和世俗化，形成一种非常现实的宗教观。这种宗教观的出发点是祈求神明保佑，包括生前死后，在生求平安，万事如意，死后求神明引进天国”。因此，他们“同时到儒、道、佛（释）庙宇上香并无抵触处。甚至三教的神明同时被安置于同一庙宇内祭祀，和平共处”。^②此外，有些神明本身就横跨儒、释、道三教，如关帝、妈祖等，呈现出独到的宗教文化样态。而无论是“妈祖信仰”、“清水祖师信仰”、“广泽尊王信仰”，还是“关帝信仰”、“吴真人信仰”、“保生大帝信仰”等等都可以作为“根文化”的民间信仰而承担着“民族认同、文化融洽、维护团结、联络乡谊的社会功能”。^③

作为一个蕴涵丰富、影响深远然而却鲜受重视的文化断层，民间信仰不同于“正统”宗教精英趋向的“自我意识形态化”。“‘草根’的民间宗教信仰默默地塑造着绝大多数传统中国人的生活方式：从哲学观念角度审视，它是底层民众的生活意识和情感模式的抽象表达，是民众精神意态的逻辑呈现；从文化生态角度考察，它是地域文化传统的酿就者和参与者；从社会交往角度探究，它是人际网络的重要节点，是乡民社区的整合、凝聚力量；从个人生命角度，它又是民众精神慰藉和情感抒发的亲切途径。”在21世纪的今天，民间宗教活动仍然是市民社会和乡民社会中具有活力的文化景观。而追寻民间宗教对儒释道等正统宗教观念的接受、解释和重构的轨迹，清理儒释道三教和基督教在民间宗教观念中的历史陈旧物，可以使我们更为清楚地认识古代宗教的某些隐秘的断层。

在民间信仰理论研究的过程中，民间信仰与宗教的关系界说、国家与社会的理论框架、区域与全国的空间张力等问题无疑成为必须面对的问题。就民间信仰与宗教的关系问题来看，国内学界对二者关系的认识有一个从严格界分到逐渐松动的过程，台湾、国外的人类学界与汉学界则一直以来都主张中国民间信仰与仪式形成一个系统的民间宗教体系。为了系统、深入地研究中国民间信仰，中国学者接纳国外人类学界与汉学界的观点，把中国民间信仰与仪式看成一个系统化的民间宗教体系是很有必要的，这将有助于以全局性的眼光来把握民间信仰的发展规律与演变轨迹。民间信仰

① 陈振群：《新马泰闽南乡亲民间信仰浅探》，陈国强主编《福建侨乡民俗》，厦门大学出版社，1994，第1版，第198页。

② 林孝胜：《典型华族庙宇玉皇殿》，林孝胜、张夏韩、柯木林、吴华、张清江、李奕志合著《石叻古迹》，新加坡南洋学会，1975，第117页。

③ 陈振群：《新马泰闽南乡亲民间信仰浅探》，陈国强主编《福建侨乡民俗》，厦门大学出版社，1994，第1版，第200页。

作为中国的一种宗教体系，有其自身运行的逻辑与传承演变的轨迹。因此，民间信仰研究必须揭示这一宗教体系自身具有的特点与规律。然而，随着国家与社会理论框架的引入，不同学科的学者们往往借用民间信仰研究这一工具来服务于不同学科的不同研究旨趣，结果就对民间信仰研究的完整体系产生了肢解作用。所以，学者们在引入多学科方法来研究民间信仰时，也要注意加大对民间信仰体系本身的研究力度。民间信仰带有浓厚的地域色彩，不同的地理环境、人文氛围往往孕育出不同的信仰内容与仪式活动。中国民间信仰与仪式多样性（地方性）的背后隐藏着稳定的秩序与规则，尽管不同地方的民众崇拜的神祇不同，祭拜仪式也有所区别，但民众的信仰观念、表象、分类标准上表现出系统化的特征。因此，民间信仰研究不仅要探讨不同地方的信仰仪式的不同意涵，还要站在全国的高度来发掘中国民间信仰与仪式形成的这一中国宗教体系的整体特征。在此基础上，去关注民间信仰活动的实践者们的信仰观念与思维习惯——由于民间信仰的实践者是在特定历史环境下进行信仰文化创造的主体，他们的身份认同并不由他们的地域归属界定，他们的活动空间和文化网络也没有地域界线的限制，因此，这样得出来的区域民间信仰研究的成果，就可以摆脱地域的局限，以全局的眼光来建构有关中国民间宗教体系整体特征的观点。在对宗教“观念”的系统考察和清理过程中，由于观念自身具有的负载的潜能，围绕着特定观念的文本解读和社会实践也在不同的方向上进行，当中国宗教四大“部派”——儒学、佛教、道教、民俗宗教和民间教派——用不同的叙事策略讲解“同一个”故事时，在面对同一个“观念”时，会使之负载上不同的价值取向、伦理教条、政治意识形态。

道教和民间宗教的相互关系非常密切，它表现为道教不断地从民众生活中吸纳多种神灵信仰、咒术色彩浓重的法术以及重视现世生活情趣的宗教态度。成熟形态的道教也从斋醮科仪、内丹修炼等方面对民间宗教施加影响。因而可以说“中国的民间宗教与道教有着同生共长的连体关系”。^①在特定的历史时期，如汉魏、金元、晚明直至整个清代，道教和民间宗教职业者实际上是共同参与民众的宗教活动的。然而在大部分时间内，道士儒家学者、佛教徒一样严厉批评民间宗教。这促使我们追索道教和民间宗教的关系在不同历史时期的变动。具体在魏晋时期，葛洪的立场是探讨这

^① 马西沙、韩秉方：《中国民间宗教史》序言，上海人民出版社，1992。民间神信仰与道教间的关系极为复杂。闽台保生大帝信仰的个案告诉我们，尽管民间神信仰不能完全视为道教民间化的产物，但它与道教间存在着相互影响、相互促进的互动关系。边陲的民间神信仰在发展中积极吸收借鉴了中原正统道教的信仰要素，而正统道教在边陲传播时，也主动与民间神信仰相结合而逐渐地方化，从而与民间神信仰的发展发生良性互动。

个问题的一个重要的理论截面。

葛洪在道教史、民间宗教史上皆具有十分重要的意义。自汉至晋，道教的成立史同样是一部民间宗教的发展史。在这个时间段内，道教在其最初的发展阶段产生了五斗米道、太平道等民间教团，它们同样是民间宗教教团。它们具备了成熟道教的根本特征，亦具有民间宗教的显著特色。自葛洪开始的神仙道教，已把自己从民间宗教中区别出来。他的多侧面的理论建构使魏晋以后的神仙道教从隐修走向前台，而他对民间宗教的批评则扭转了符水道教的发展大方向。从符水道教向神仙道教的转化，不仅是道士们从民间走向山林和朝廷的过程，也是道教逐渐从民间宗教中脱离出来的历程。葛洪提出的神仙道教理论是促成这种转变的关键环节。

1980年以来，中国学者围绕着习俗教案的研究、教民与非教民的信仰心理研究、传教士对民间信仰的态度研究、当代基督教与民间信仰的糅合研究等等，展开了对基督宗教与民间信仰关系问题的研究，并取得了一定的成果。不过，由于基督教与民间信仰关系这一课题的研究起步较晚，参与研究的人员较少，因而存在着明显的不足之处，主要表现为：首先，国内已有的研究成果，大多为学者在近代教案研究上的副产品，而基督教与中国民间信仰关系作为一个独立的研究主题，尚未引起足够的重视。其次，国外学者的研究是以“异文化”观察者的身份来考察“陌生人社会”的，其研究不可能做到深入细致。第三，在资料来源上，国内学界的已有成果大多依据中文档案、时人笔记以及部分译成中文的传教士作品，而对于种类繁多、信息丰富的西文资料，未能充分利用。最后，国内已有的研究成果，大多是全国性的概貌式的研究，缺乏问题意识，结论往往雷同。^①因此，有必要进行中西“文化冲突论”的再思考、教民两难处境的原因思考、从基督教与民间信仰的关系看基督教本土化问题的再思考，同时从断裂中的传承——基督教与民间信仰关系的历史脉络问题等方面展开对基督宗教与民间信仰等问题的更加深入的研究。

“和谐”（Harmony）是宗教与社会有机构成中的主题，和谐一词所体现的无疑是事物协调地生存与发展的状态，它被视为是天底下最珍贵、最美好的状态，是人类的永恒价值追求。就此而言，“和谐”是所有社会规范所追求的根本目的，是内在于法律的道德理念，亦即说，“和谐”可以体现为一种形上意义上的“应该之法”，它以“自由的秩序”为前提与保

^① 目前，在基督教传华史的研究方面，不少学者已开始注重区域性的研究，也出现了一批相关成果。不过，相对于基督教与民间信仰的关系研究而言，区域性的研究还很少，将其纳入区域社会经济文化网络中的研究就更少了。

障，而其本质上则体现为自由的秩序中道德化的利益关系。

在宗教伦理的系脉中，宽容是其博大精深理论的坚实支撑与魂魄，它构建起宗教宽厚的人道基础，成为宗教自由、宗教对话的重要前提与可能性。宽容，表达了谦虚自律和尊重“他者”的品质，它体现出的是一种向善的神圣精神。宗教代表的是一种至上的理想、一种坚持正义的坚定主张、一种尽可能以自身的善行去抵消现实社会中人的悲痛的努力，世界各大宗教教义中都潜藏着许多有价值的道德内涵。宗教的宽容主张是宗教道德的重要内容，它不仅蕴于佛教、基督教、伊斯兰教等世界各大宗教的教义之中，而且也体现在华侨华人宗教与民间信仰中，成为不同宗教差异、不同信仰表征之后共同的价值旨归。

宗教无疑是围绕着“人”而展开的，其所关涉的是人“得救的福音”（messages of salvation）和“得救的途径”（way of salvation）。因此，所有的宗教都与生活的有无意义、人类的自由与奴役、民族的平等与压迫、历史和现实中的战争与和平密不可分。所有的宗教都要直面人类的一个永恒难题——“斯芬克斯之谜”（the Sphinx）：人是什么？从哪里来？又向何处去？——人究竟是否可能以及怎样可能？宗教学家们为此无休止地聚思冥想，无休止地论证解答，正如康德所言，好比人一次次地建造起辉煌的大厦，然后又一次次拆掉它，仅仅为了察看一下它的地基情况如何。^①而上帝正是在人类的宗教生活中显示自己、发展自己。^②因此，人类所创造的宗教、信仰几乎与人类一样古老、悠远。人注定只可能是有限的存在，却又不甘于有限，总是企图超越有限达及无限，于是，宗教就将与人类社会相伴而行。

① I. Kant, *Prolegomena Zu Einer Jeden Künftigen Metaphysik*, ss. 5~6。

② 谢林：《哲学与宗教》，转引自文德尔班《哲学史教程》，罗达仁译，下卷，商务印书馆，1993，第847~848页。

目 录

Contents



序	赵敦华	1
前言	宽容与和谐视域中的华侨华人宗教与民间信仰 张禹东 刘素民	1

第一编 [华侨华人宗教与海外华人 社会]



第一章	东南亚华人传统宗教的二重特性与发展趋势	3
第二章	亚洲华侨华人宗教特征及其研究分析	16
第三章	东南亚华人传统宗教与现代化问题的理论思考	28
第四章	新加坡多元宗教文化的特点	35
第五章	马来西亚的“伊斯兰运动”对华人宗教的影响	48
第六章	福建民间信仰在新加坡的传播	59
第七章	菲律宾华侨华人的妈祖信仰	66
第八章	东南亚华侨华人的清水祖师信仰及其现代价值	76
第九章	华侨华人妈祖信仰的文化特征	85

● 宗教与社会

第十章	广泽尊王信仰在华侨华人中的传播和影响	95
第十一章	吴真人信仰在华侨华人中的传播	104
第十二章	石狮华侨华人与民间信仰	110

第二编 [民间信仰与闽台乡土
社会]

第十三章	民间宗教：亚哲学和超观念	119
第十四章	民间信仰研究的理论反思	127
第十五章	20世纪80年代以来基督教与民间信仰关系 研究述评	137
第十六章	“冥孝”观念的四种解释 ——以“目连救母”故事演进为例	150
第十七章	识本守真 杜遏检括：葛洪对民间宗教的批评	163
第十八章	民间信仰与历史记忆的形成 ——以闽台保生大帝信仰的祖宫记忆为例	171
第十九章	区域信仰网络中的民间组织 ——当代台湾保生大帝庙宇联谊会的个案解读	185
第二十章	祀典抑或淫祀：正统标签的边陲解读 ——以明清闽台保生大帝信仰为例	199
第二十一章	闽台保生大帝信仰网络的田野调查	218
第二十二章	妈祖与保生大帝进香仪式的比较研究	231
第二十三章	民国前福建祠庙神明配置的研究	243
第二十四章	当代泉州民间信仰的演变趋势	257
第二十五章	近代福建船民信仰探析	266
第二十六章	泉州地区宗教文化特征论略	273
第二十七章	晋江草庵肇建于宋代新证	278
第二十八章	古泉州宗教艺术考略	286
第二十九章	从宫观建筑看台湾道教的民族性	294

第三编 [宗教与社会和谐]

第三十章 宗教伦理的现代价值	299
第三十一章 托马斯·阿奎那的伦理自然法与道德价值	304
第三十二章 “和谐”的形而上学基础与价值指向	313
第三十三章 宽容：宗教自由及宗教对话的前提	324
第三十四章 宽容：在人性比较中透析	332
第三十五章 宽容：一种生存方式 ——以海外华侨华人的生存实践为例	339
第三十六章 中国古代和谐理想与不宽容现实的历史反思	345
第三十七章 儒家和谐观念的三种范式	353
第三十八章 道教经文与世界和谐	361
第三十九章 从道门逸隐人士的生活场景看其和谐生存境界	368
第四十章 从碑刻看华侨华人民间信仰的和谐观	383
后 记	390

第一编

华侨华人宗教与海外华人社会
