

中国佛教经典丛刊

净土宗大典（四）

全国图书馆文献缩微复制中心

净土宗大典目录（四）

佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经解

黄念祖注

.....一

黃念祖居士大經解序

釋淨空

丙寅之秋，余於美國東西兩岸弘法，歷十大城市，僑胞中頗有能信彌陀淨土且發願依教奉行，喜悅無量，知其善根福德不可稱量也。道經洛杉磯，遇故人翟氏兄妹云：家嚴八秩慶，印經以爲壽，如何？余曰是純孝也，其善於親友稱觴遠矣，蓋能以此壽乎衆，是得無量壽也，目告之曰：雪師今春西歸，余爲報師法乳之恩，擬講夏蓮居大士會集之無量壽經，師昔嘗演是經於臺中，親筆眉注在此，詳閱梅黃二序、念公跋文，皆深讚其美，而大經合讚十四條，道盡諸佛度生本懷，的是老婆心切，固無待言也，展卷共讀之，悲欣交集。翟氏兄妹發心資印二千部，余任八千部，並許悉力宣提，結萬人生西之勝緣也。

丁卯仲春，壽經印成，普施中外廣爲流通，唯願從此佛聲遠震三千界，苦海徧種九品蓮耳。四月初華府佛教會成立，諸蓮友推余首任會長，爲說壽經大意。蓮華精舍同人來告，禮請念公來美弘法，余稱善，曰：是蓮大士之傳人也。此土何幸感得善友瑞應，極慫恿之，並囑衆善師事之，冀其珍此希有之勝緣也。八月紐約莊嚴寺夏令營參學，爲說普賢願王，圓滿日經華府返達拉斯，九月飛臺北弘大經，行前承念公惠以巨著，啓視之，乃壽經會本解也，悉其備歷艱辛方成斯著，携歸快讀，竟之，掩卷太息曰：正法式微久矣！提倡無人故耳。

，蓮公會本雖現曙光，流通不足，多有未見聞者，余雖多次倡印，終未能人手一卷，何況此經講者希，注者希，常見唯丁福保氏箋註、唐吉藏義疏、隋遠公義疏而已，三者以遠公疏最爲明晰，惜其文辭簡約，時人研習較難，曩余以如此希有重要之第一經，實爲如來稱性之極談，衆生本具之化儀，一乘之了義，萬善之總門，淨土羣經之綱領，一大藏教之指歸，淨土三經之根本大經也。顧未見時賢爲之注，時引以爲遺憾耳，不圖今日而有此註，正法其興之兆歟，衆生福德因緣以致之歟，讀之再，益覺其訓文詳實，釋義精當，廣徵博引，以饒淨業資糧爲急務，誠諦之語，感人極深，於戲，淨土法門極難信而極易行，難於經義之明耳，今有如是經會，復有如是經解，經義明之有助矣！弘講宣揚釋然矣！余年花甲，深信淨土爲一切諸佛度生成佛之第一法門，志趣大乘者在所必讀，普度有情者在所必宏，是以發願盡未來際讀誦勸進焉。於是毅然任流通之責，請梓行萬部，以爲首倡，深願如念公本願：各地聞風興起，印者無量，讀者無量，發心獲益者無量，徧界法施而廻劫運。念公跋語有云，此經多印一部，持誦多增一人，即減少一分業力，挽回一分世運。所望弘法長德，憂世賢達，合力提倡，普遍推行，庶使此照真達俗、事理雙融之契經，凡聖齊攝、性修不二之寶典，光明遍照，佛日常輝，則其潛消災禍，扶翼倫紀，效力之偉將有非言可喻者。治本之圖莫善於此，救時之要亦莫先於此，耆碩俊彥所見皆同，幸勿等閒視也。善哉斯言！尤不可思議者，協助編校此注者，有簡豐文、閻

瑞彥、阮貴良、李衍忠、鄭光惠等諸君，校未終篇，深得經注之啓示，各發大心，願盡形壽，專修專弘，簡等諸君均大學畢業，與此注信有殊緣也，進而請授此經暨淨土其餘經論，以爲弘習資糧，余歡歎莫名，不敢以學陋違其請。願我同倫，心同佛，願同佛，解同佛，行同佛，則必爲諸佛護念，一切菩薩之所擁護，皆得上品上生，始不負蓮大士、念公二老會集詳解之苦心也。念公不棄淺學，囑爲之序，義不敢辭，謹述殊勝因緣，與乎善信云爾。

一九八八年歲次戊辰諸佛歡喜日 淨業學人釋淨空謹識於美京華府佛教會

佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解

簡稱

大乘無量壽經解

菩薩戒弟子鄆城夏蓮居會集各譯敬分章次
金剛乘三昧耶戒弟子黃念祖敬解

第一卷

壹、前言

夫淨土法門者，乃一乘了義、萬善同歸，三根普被、凡聖齊收，橫超三界、逕登四土，極圓極頓，不可思議之微妙法門也。而其中之《無量壽經》者，乃淨土羣經之首要，淨宗大德常稱爲淨土第一經者也。至於《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》者，乃先師夏蓮居老居士，會集《無量壽經》漢、魏、吳、唐、宋五種原譯，廣擷精要，圓攝衆妙，滙成今本，現推爲無量壽經之善本者也。

無量壽經乃淨宗之總綱。我國清代彭紹升居士讚曰：「無量壽經者，如來稱性之圓教，衆生本具之化儀。」日本釋道隱讚此經爲「如來興世之正說，奇特最勝之妙典，一乘究竟之極說，速疾圓融之金言，十方稱讚之誠言，時機純熟之眞教也。」先舅氏梅光羲老居士亦讚云：「無量壽經者，如來稱性之極談，衆生本具之化儀，一乘之了義，萬善之總門，淨土羣經百數十部之綱要，一大藏教之指歸也。」如上諸賢所以盛讚此經者，蓋以本經持名念佛法門，圓滿

直捷，方便究竟。一超直入，最極圓頓。以彌陀一乘願海、六字洪名之究竟果覺，作我衆生之因心。以果爲因，因果同時，從果起修，卽修卽果，心作心是，不可思議。故《彌陀要解》曰：「一聲阿彌陀佛，卽釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。今以此果覺全體授與濁惡衆生，乃諸佛所行境界，唯佛與佛能究竟，非九界自力所能信解也。」又曰：「舉此體（指法界體）作彌陀身土，亦卽舉此體作彌陀名號，是故彌陀名號卽衆生本覺理性。」可見此經實是大悲慈父、如來世尊稱性極談，諸佛秘藏和盤托出。且此念佛法門，亦卽衆生本具之化儀，此一句佛號，正如《要解》所示，卽是衆生本覺理性。故知此介爾能念之心，卽是如來果覺，是故《觀經》云「是心是佛」。此心持名，卽是「是心作佛」。本來是佛，現又作佛，是故當下卽佛。直捷了當，方便究竟，奇特殊勝，不可思議。更以淨土諸經之中，唯此經備攝圓妙。以發菩提心、一向專念爲宗；以彌陀十念必生之大願爲本。深明三輩往生之因，廣攝九界聖凡之衆。正顯持名念佛之法，直指往生歸元之路，是故此經稱爲淨宗第一經也。

但此殊勝第一之淨宗寶典，竟在我國大藏中塵封一千餘年。考其原因，蓋由此經五種原譯，互有詳略，出入甚巨。例如彌陀大願，在魏唐兩譯爲四十八願，在漢吳兩譯爲廿四願，在宋譯則爲三十六願。遂使初心學者，專持一譯，難明深旨，遍讀五種，又感艱難，於是多捨此經而專攻《阿彌陀經》矣！清初

彭紹升居士曰：「此經闡揚者少，實以無善本故。」誠哉是言！是以宋王日休、清彭紹升、魏貫等大居士，均爲宏揚此經，先後而有會本與節本之作。

宋代大居士王日休，曾撰《龍舒淨土文》，四海稱譽傳誦至今。王氏臨終，端立往生，可證居士實爲我國淨宗解行俱優、殊勝希有之在家大德。王氏深慨寶典之塵封，於是乃會集《無量壽經》漢、魏、吳、宋四種原譯另成一本，名爲《大阿彌陀經》。王本問世，海內稱便，叢林奉爲課本，流通勝於原譯，我國龍藏及日本大正藏亦均採入王本。蓮池大師曰：「王氏所會，較之五譯，簡易明顯，流通今世，利益甚大。」又曰：「以王本世所通行，人習見故。」故於所著《彌陀疏鈔》中，於引證《無量壽經》之處，多取王文，間採原譯。又幽溪大師更有盛焉，於所撰《彌陀圓中鈔》中，專取王本經文。近代印光大師於所撰《重刻圓中鈔序》中，亦讚王本「文義詳悉，舉世流通」。

王氏會經，雖大有功於淨宗，但所會之本頗多舛誤。白圭之瑕，賢者惜之。蓮池大師謂其：「抄前著後」，「去取未盡」。彭紹升居士斥之爲：「凌亂乖舛，不合圓旨。」今筆者仰承古德諸說，竊計王氏之失有三：一者，王氏會集，僅據四種，未及唐譯。唐譯名《無量壽如來會》，出自《大寶積經》，乃菩提流志大師所譯，多奧妙精要之文，爲他譯所無。二者，去取未當，取繁遺要，改深爲淺。例如蓮池大師所責，「如三輩往生，魏譯皆曰發菩提心，而王氏唯中輩發菩提心，下曰不發，上竟不言。則高下失次，故云未盡。」由上例

可見，「上竟不言」卽是遺要，「下曰不發」卽是改深爲淺。故蓮池大師與彭氏斥之也。三者，率意增文，儼若自著。王氏每以自著之文，演述原譯之義。故蓮池大師責曰：「抄前著後，未順譯法。一蓋責其抄引經文於前，復又自著文句於後。既是會集，必須依據原經，故萬萬不可於原譯外，擅增文句。故責王氏「未順譯法」。由上可見王氏之失，非是不應會集，而在於會本之多疵也。

彭紹升居士憾於王本之失，乃取魏譯本而刪節之，是爲《無量壽經》之第七種。但此僅爲魏譯一種之節本，而非諸譯之會本。於是晚清魏貫（字默深）居士，爲救龍舒之失，復取五種原譯，另行會集，別成一書。初仍名《無量壽經》，後經正定王耕心氏改名爲《摩訶阿彌陀經》。魏本文字簡潔精當，遠過王本，但率自增文之病，未能盡免，故魏本亦未盡善也。

先師夏蓮居老居士悲智雙運，宗說俱通，圓融顯密禪淨於一心，專宏持名念佛攝萬德。欲宏淨宗，故願此淨宗第一之經，破塵生光；冀此無上之典，饒益當來，乃繼前賢，重行會集。屏棄萬緣，掩關三載；淨壇結界，冥心孤詣；稿經十易，方慶經成。首蒙宗敎俱徹之慧明老法師手持會本攝影於佛前，爲作證明。律宗大德慈舟老法師繼之專講此經於濟南，並親爲科判。先舅父梅老居士在中央廣播電臺播講此經，稱之爲最善之本；後復於經序中讚曰：「精當明確，鑿然有據。無一義不在原譯之中，無一句溢出本經之外。艱澀沉晦使之爽朗，繁複冗蔓歸於簡潔。凌亂俾成整嚴，闕疏悉令圓滿。必期有美皆備，無諦

不收。……雖欲不謂之善本不可得也。」於是先師會本問世以來，不脛而走。佛界尊宿多以會本文簡義豐，詞暢理圓，講說讚揚，流播中外。見者聞者歡喜信受，持誦印行絡繹不絕；近且蒙海外佛學界收入新印之續藏。行見大經光明，常照世間；昔賢會集之勝願，幸告圓成。無量壽經之善本，於茲慶現，此實爲希有難逢之大事因緣也。

念祖乃具縛下凡，謬蒙先師以註解宏揚此經之大事相囑。余雖初發大心，但以障深慧淺，承此重命，實深惶懼。所幸曾參先師講席，親聞此經全部。且於廿載隨侍之中，得聆禪淨密各宗玄奧，粗曉先師會集大經之深心。六十年代初曾試寫此經玄義之提綱一冊，呈師鑒核，幸蒙印可。但經文革浩劫，此稿已盪然無餘。現余年逾古稀，復多宿疾，愧深恩之未報，懼無常之將至，於是奮老病之殘身，繼傳燈之宏誓，以此身心供養三寶。閉門謝客，全力註經，冀報先師暨十方三世上師、三寶與法界衆生之深恩於萬一。

復以本經之殊勝在於契理契機。理者，實際理體，亦即眞如實相，眞實之本際也。契理者，蓋本經乃「住眞實慧」，「開化顯示眞實之際」，並「惠以眞實之利」，純一眞實也。又本經稱爲中本《華嚴經》，經中所詮之一切事理，即《華嚴》之事理無礙、事事無礙之一眞法界。《華嚴》秘奧之理體，却在經中，故云契理。至於契機，則更是本經之獨勝。經中之持名法門，普被三根，齊收凡聖。上上根者，正好全體承當；下下根者，亦可依之得度。上則文殊

普賢法身大士，亦均發願求生；下至五逆十惡，臨終念佛，亦必隨願得生，橫出三界，圓登四土，頓與觀音勢至並肩，可見此法門之究竟方便，善應羣機也。

又契機者，亦寓契合時機之義。如來垂慈，獨留此經於諸經滅盡之最後百年，正表此經能契於當前及未來之社會也。當前科學發達，人類應具之知識彌廣；社會進步，每人所肩之責任倍增，是故咸應廣學多能，鞠躬盡瘁，參加建設，造福人民，實現人間淨土。晚近太虛法師提倡人間淨土，曾詳引《無量壽經》文句，蓋以此經雙照世出世間，切示真俗二諦。夫淨宗之妙，在於「不離佛法，而行世法。不廢世法，而證佛法」。因持名之法，最爲方便。隨地可修，何待遁入山林；隨時可念，不勞閉關宴坐。但發廣大覺心，一向專念名號，下至十念一念，亦得往生；不誤世間工作，依舊頓脫生死。既能自覺覺他，廣度衆生於未來，亦復自他俱利，造福社會於當世，是故經云：「當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經止住百歲。其有衆生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。」良以此經符合社會之實況，真俗並照，事理雙融，凡聖齊收，心佛不二，故能長存而獨留於末世。故知此經不但爲淨土羣經之綱要、一大藏教之指歸，實亦爲此界他方、現在未來一切有情離苦得樂、究竟菩提之法要。是以念祖感恩圖報，發無上心，敬註此經，續佛慧命。虔祈兩土導師、十方如來、上師本尊、金剛護法，慈恩覆護，威德冥加。冀此註釋，上契聖心，廣啓

衆信，凡有見聞，同入彌陀一乘願海。

貳、概要（十門分列中前九門）

謹釋此經，依華嚴宗法及《彌陀疏鈔》例，總開十門，計爲：一、教起因緣。二、本經體性。三、一經宗趣。四、方便力用。五、所被根器。六、藏教所攝。七、部類差別。八、譯會校釋。九、總釋名題。十、正釋經義。

前九門總論全經綱宗部類，此與天臺宗之五重玄義大同小異。雖詳略取捨稍別，總之，皆將一經綱要綜論於前，發揮明了，使讀者先識總體，後研經文。綱舉目張，便易領會。此亦類似近代書籍中以概論爲首也。今則名爲概要，是爲貳。

最後之一門，方依經章次註釋經文，是爲叁。

一、教起因緣

教起因緣者，明大教所以興起之因緣。初明大教與淨土法門之興起，次則專述本經興起之因緣。

夫一切法不離因緣，大教之興，因緣無量，而無量因緣唯爲一大事因緣故。《法華經》云：「諸佛世尊唯以一大事因緣故，出現於世。」「唯以佛之知見，示悟衆生。」《華嚴經性起品》曰：「如來應供等正覺性起正法不可思議

所以者何？非少因緣，成等正覺出興於世。以十種無量無數百千阿僧祇因緣，等正覺出興於世，乃至廣說如是等無量因緣，唯爲一大事因緣。大事因緣者何？唯欲衆生開示佛知見故。」夫華嚴經乃世尊最初所創言，法華經乃末後之垂教，自始至終，唯爲此大事因緣，欲令衆生開示悟入佛之知見。亦即欲一切衆生開明本心，同佛知見，等成正覺也。本經興起因緣亦復如是，〈稱讚淨土佛攝受經〉（即阿彌陀經唐譯本）云：「我觀如是利益安樂大事因緣，說誠諦語。」可見淨土法門之興起，正同於〈華嚴〉、〈法華〉，同爲一大事因緣也。何以故？如〈彌陀疏鈔〉云：「今但一心持名，即得不退。此乃直指凡夫自心究竟成佛。若能諦信，何須遍歷三乘，久經多劫？不越一念，頓證菩提，豈非大事！」可見淨宗正是直指頓證之法。以念佛心，入佛知見。淨宗之興起，正由此大事因緣也。下詳明本經興起之因緣。

甲 稱性極談，如來正說。

〈華嚴〉、〈法華〉均圓頓稱性之教，但其歸趣却在本經。藕益大師讚本經云：「絕待圓融，不可思議。〈華嚴〉與藏，〈法華〉秘髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣！」是故本經稱爲稱性之極談也。又日道隱於所著〈無量壽經甄解〉中曰：「五濁之世，造惡之時，聖道一種今時難修，其難非一。特此一門，至圓極頓。且由其簡易直捷，則出世之正說偏在斯經。一代所說歸此經，如衆水歸於大海。……由此言之：百萬阿僧祇因緣以起。」

華嚴之典，一大事因緣以成法華之教，亦唯爲此法之由序。」蓋謂法華嚴、法華兩經只是本經之導引，本經者正是一大藏教之指歸。法華經末，普賢大士十大願王導歸極樂，是其明證。聖教如旃檀，片片皆香，法法圓頓，本無高下，唯以衆生垢重障深，心粗智劣，如遇王膳而不能餐。唯本經持名一法乃易行道，人人能修，大勢至圓通章曰「淨念相繼……自得心開」即凡夫心，開佛知見。至於根器淺者，但能至心信樂，願生彼國，乃至十念，臨命終時，蒙佛攝受，便生極樂。花開見佛，悟入無生。奇妙疾捷，莫過於此，一切衆生由此得度，十方如來乃稱本懷。又本經所宣，乃如來真實純一之法，無有權曲，故名正說。又乃世尊稱其本性，和盤托出，毫無保留，故名稱性。一切含靈皆因此而得度脫，乃稱性中登峰造極之談，故爲稱性極談。

乙 三根普被，聖凡齊收。

夫衆生根器千差萬別，世尊故說八萬四千法門廣應羣機。法華嚴圓教專接上上根人，智慧如舍利弗，神通如目犍連，於佛聲聞弟子中均稱第一，但在華嚴會上，如盲如聾，況是下於此者！故云下根絕分。至於小始諸教，乃接權小之機，對於上根則有教淺機深之失，亦不應機。唯本經之持名念佛法門，聖凡齊收，利鈍悉被。徹上，則如普賢文殊，尙發願求生極樂。普賢偈云：「願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。」文殊偈云：「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂刹。」又如本經云

：「佛告彌勒，於此世界，有七百二十億菩薩，已曾供養無數諸佛，植衆德本，當生彼國。」徹下，則《觀經》中，五逆十惡，臨終得遇善友教以念佛，十念成功，亦生彼國。可見本經乃廣收萬類、普被三根之阿伽陀藥，能愈萬病。故本經云：「值斯經者，隨意所願，皆可得度。」

上明本經廣應羣機，而其恩德尤深於我儕凡夫。當今末法，衆生福慧淺薄，垢障深重，唯賴此方便法門；但憑信願持名，便能功超累劫，往生極樂，逕登不退。若無如是微妙法門，凡夫何能度此生死業海，而登彼岸？故大悲慈父，兩土導師，憫念我等，開此淨土法門，妙顯苦樂二土，激揚沉迷衆生。此大火聚，彼清涼池，寶蓮在前，刀山在後，於是自然生起勝願，厭離娑婆，求生極樂。既生信願，更持名號，便得度脫。生彼國已，見佛聞法，得無上悟，由有念而入無念，因往生而契無生，方悟此心本來平等。唐海東元曉師云：「四十八願先爲凡夫，兼爲三乘聖人，可見淨土宗之妙，首爲凡夫得度也。」

丙 他力妙法，善護行人。

其他法門全憑自力，末世修行多諸障礙。例如《楞嚴》中廣明行人於禪觀中之五十種陰魔干擾，行人正見稍失便陷魔網。故該經云：「不作聖心，名善境界，若作聖解，即受羣邪。」可見行人稍有執著便失正見，即入魔途，求升反降，甚至墮入泥犁，是故其餘諸法名難行道。

但念佛法門同於密法，是他力門，屬於果教。行人發心念佛，仗彌陀本願

攝受，威神加被，護持行者，魔不能擾。如《十往生經》云：「佛言：若有衆生，念阿彌陀佛，願往生者，彼佛即遣二十五菩薩擁護行者。若行若坐，若住若臥，若晝若夜，一切時，一切處，不令惡鬼惡神得其便也。」又《首楞嚴經大勢至菩薩圓通章》云：「今於此界，攝念佛人歸於淨土。」故《淨修捷要》云：「大勢至菩薩現居此界，作大利樂。於念佛人攝取不捨，令離三途，得無上力。」又《阿彌陀經》云：「若有善男子、善女人，聞是經受持者，及聞諸佛名者，是諸善男子、善女人，皆爲一切諸佛之所護念。」是故念佛之人有四十里光明燭身，魔不能犯。

由上可見，念佛之人，有彌陀所遣之廿五菩薩，於一切時處擁護加持，又有大勢至菩薩等威德攝受，復爲一切諸佛之所護念。故得遠離魔難，安穩修持。仗他力故，化險爲夷，稱爲易行道。或以談他力爲著相，應知他力亦是自心，自他不二，自他宛然。因他力而顯自心，從有念以入無念，正是本法深妙處。是故《彌陀要解》云：「此之法門，全在了他即自。若諱言他佛，則是他見未忘；若偏重自佛，却成我見顛倒。」

丁 暗合道妙，巧入無生。

夫無念與無生遠非凡夫之所能。圓教八地菩薩，離一切心意識分別，始名眞得無生法忍。可見此乃聖者之所難，安能期之於具縛凡夫？是以善導大師《四帖疏》曰：「今此觀門等，指方而立相，住心而取境，總不能無相離念也。」