

中國佛教各宗史略

劉果宗 著
文津出版社



劉果宗 著

中國佛教各宗史略

文津出版社

PDF
PDF
PDF

國家圖書館出版品預行編目資料

中國佛教各宗史略 / 劉果宗著. -- 初版. --
臺北市：文津，2001[民90]
面；公分.

ISBN 957-668-641-5(精裝)

1. 佛教 - 中國 - 歷史

228.2

90003187

中國佛教各宗史略

著 作者：劉 果 宗
發 行人：邱 家 敬
出 版 者：文津出版社有限公司

地 址：台北市106建國南路二段294巷1號

E-mail：twenchin@ms16.hinet.net

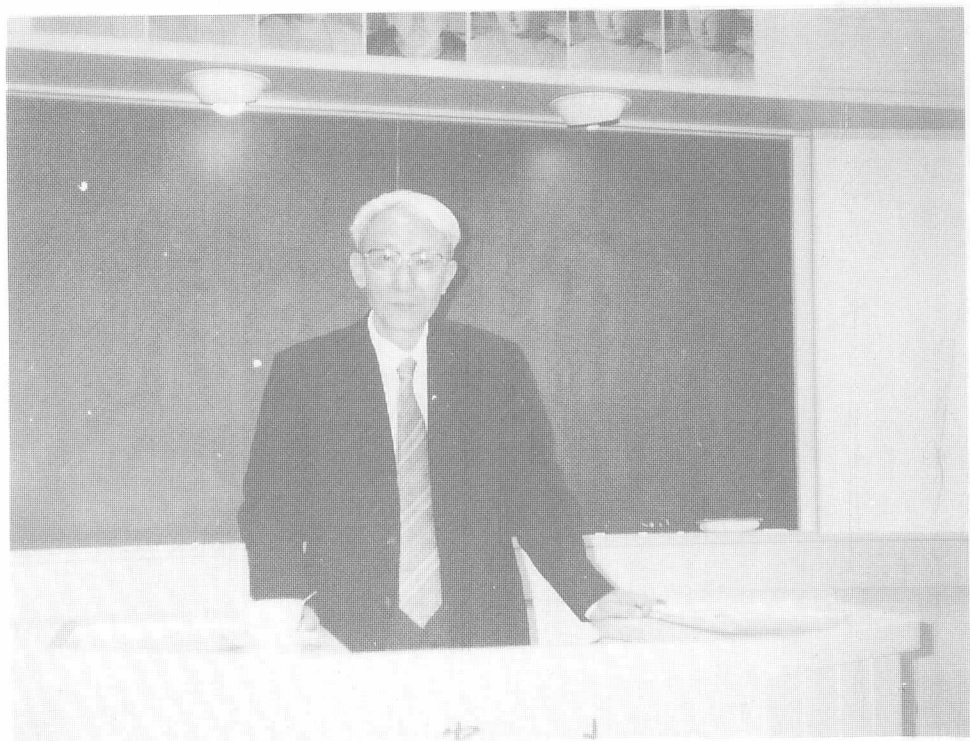
電 話：(02)23636464 傳真：(02)23635439

郵政劃撥：00160840（文津出版社帳戶）

登記證：行政院新聞局局版台業字第5820號

初版：2001年4月一刷 印數：①～1000本

ISBN 957-668-641-5 定價：精裝600元



劉果宗老像

自序

劉果宗

印度佛法，傳來中國，一般佛教學者，以後漢明帝永平十年（六七），由迦葉摩騰，共竺法蘭來洛陽，於白馬寺，譯出「四十二章經」為始，然據近代學者如梁任公等之研究，根據本經之內容組織，文詞之優雅流暢，認為是出自漢末三國時人之抄經，而非由梵文譯出之原典。故今人咸以安世高，於後漢桓帝建和二年（一四八）來洛陽，至靈帝建寧中，譯出「四諦經」，「安般守意經」等二十餘部經為紀元。若此，自漢末至現代，已有一千八百餘年矣！中國佛法在此近二千年之流行過程中，佛教史學者，概略分為四個時代。

①傳譯時代：時自漢末，經三國，至兩晉，此一時代以梵僧為主，傳譯經教，而中國出家者少，對初傳之少許經教，片段或小品佛典，不甚了解，每以老莊之教，會解佛義，故有格義佛法之產生。如曇濟著「六家七宗論」，對般若之空寂義，便有多家不同之解釋，於此可證，中國人對初傳之印度佛法，見解紛歧。直至羅什入關，譯出大量經典，格義佛法，始漸消失，而大乘佛法之真義，始漸顯明。

②研究融會時代：時自南北朝，至隋統一前，此一時代，西來譯經大德，不絕於途，繼羅什後，譯出各類內容不同之大乘經教，部卷之多，尤勝前代，而且經律論，所謂「三藏」教典俱全，義理豐富，於是中國佛徒，群起研究，以中國人思維方法，會解大乘教義，有人專攻一經一

論，有人或綜合貫通，所謂「義學」興起，便是此一時代佛法之特色。而且後來宗派佛法之建立，亦因此一時代諸德研究融會，而尊定丕基。

③宗派建設時代：時在隋唐統一，佛法自初傳，經南北朝諸德之研究探討後，便發表各自見解，建立各自思想系統，此即「宗派」佛法形成之時代也，計此一時代所建立宗派，有十多宗，如嘉祥之三論，智者之天台，玄奘之法相，道宣之南山律，吉藏之華嚴，道綽，善導之淨土，神秀，慧能之南北宗禪，信行之三階，開元三大師之密宗等，皆爲此一時代所建立之宗派。世稱「中國佛教」者，即是指此一時代所建立之宗派佛教也。亦可說是中國佛教，發展到最高峰，開花結果之黃金時代，推而廣之、高麗，日本佛教之興起，即淵源於此也。

4延續，衰微時代：時自晚唐五代以後，直至現在，由於前代宗派學之建立，義學名僧，宗祖大德，每以一己之見，各自所宗，而形成門戶之偏，我是你非，我頓你漸，各宗皆強調自家是一乘圓教，他人是三乘漸教，所謂「判教」學之形成，便爲此一時代佛法之產物，五代宋以後諸德，有見門戶之偏差，便有心趨向於調和，消弭對立紛爭，主張佛佛道同，所謂大乘小乘，或曰一乘三乘，或曰圓頓，或曰漸悟，此則是應機施教，權宜方便而已，而佛法之終極，是圓融無礙，如永明延壽所撰之宗鏡錄，萬善同歸集等，便是此一時代佛法之代表作。就因爲各家趨向融和，主張簡易，而使三藏教典，無人深入，義學失去競爭力，日漸衰微，加之不立文字之禪宗，三根普被之淨土教盛行，致使前代所建立義學宗派。便日漸式微，及至明清，有所謂宗門大師，叢林主持，僅守陳規，傳法繼位，至於習經研論，便視爲文字障。此便是五代宋以後，佛法衰微之原因。

當然，此上四時劃分，只是大概之區別，因為佛法弘傳，不能以斷代史方法，來研究佛教史，佛法是綜合性，連貫性之延續，亦如中國傳統之文化史，前後連貫，傳承不息，如譯經事業，自漢末安世高，支婁迦讖後，幾乎每一朝代，都有譯經大師出，直至二千年後之近代，尚有法尊法師，譯出眾多之藏文佛典。故上文所區分之四個代，只是概略而已。

本書——中國佛教各宗史略，亦以四時為原則，於每一宗派之史實，著筆時，先探討一宗思想之來源，次述其宗派之形成，後敘其宗派之傳承弘揚，最後再說明其宗派衰微之原因。俗說智者千慮，總有一失，書中所收集之資料，及行文用詞，難免有所遺失錯誤，尚祈識者不吝指正。

本書能寫成刊行，首先要感激松山寺靈根長老，四五年來，老法師無條件供我在松山寺吃住，諸事不煩，成就我安心用功，因此才能完成此一著作，老法師厚道深情，我當永記不忘。其次是浩霖法師，浩師與我，是多年好友，自民國三十四年春，在龍潭寶華山結交後，至今已有多個多世紀，在大陸，到台灣，五十餘年來，雖曾時合時分，但相互關懷，未嘗一日或忘也。此次我能完成本書，得浩師全力援助，人生難得有一知己，這份深厚友誼，我當永久珍惜也。

案：本書所列各宗，沒有禪宗，因分量較多，約三十萬字，不得已只好另行裝冊，題名「禪宗思想史概說」，故在此附筆說明，以免讀者誤解遺漏也。

民國八十七年十二月十五日寫於台北松山寺。

中國佛教各宗史略 目 錄

自序	01
一、毘曇宗史略	1
(一) 毘曇學探源	1
(二) 毘曇學傳譯	4
(三) 毘曇學內容	9
(四) 毘曇學弘傳	12
(五) 毘曇學衰微	17
二、俱舍宗史略	20
(一) 世親論師傳略	20
(二) 俱舍論製作	23
(三) 俱舍論內容	26
(四) 俱舍論弘傳	31
(五) 俱舍宗衰微	37

三、成實宗史略	39
(一) 訶梨跋摩傳略	39
(二) 成實論內容	42
(三) 成實論弘傳	49
(四) 成實論衰微	57
四、攝論宗史略	60
(一) 攝大乘論製作	60
(二) 攝大乘論傳譯	63
(三) 攝大乘論內容	65
(四) 攝大乘論弘傳	69
(五) 攝論宗衰微	75
五、法相宗史略	77
(一) 法相宗起源	77
(二) 法相宗教義	80
(三) 法相宗弘傳	89
(四) 法相宗傳播	96
(五) 法相宗式微	97

六、地論宗史略	104
(一)地論宗起源	104
(二)十地經論傳譯	105
(三)地論宗弘傳	108
(四)地論宗教義	117
(五)地論宗衰退	120
七、華嚴宗史略	121
(一)華嚴經探源	121
(二)華嚴經傳譯	130
(三)華嚴經弘傳	133
(四)華嚴宗建立	139
(五)華嚴宗教義	146
(六)華嚴宗傳播	164
(七)華嚴宗再興	166
(八)華嚴宗延續	169
八、律宗史略	174
(一)制律淵源	174
(二)律藏部派	180

九、三論宗史略

(三)律典傳譯·····	186
(四)律藏內容·····	192
(五)戒律弘傳·····	199
(六)律宗形成·····	217
(七)南山宗義·····	226
(八)律宗傳承·····	241
(九)律宗傳播·····	249
(十)律宗延續·····	252
九、三論宗史略·····	262
(一)三論之淵源·····	262
(二)三論之傳譯·····	265
(三)三論之內容·····	268
(四)三論之弘傳·····	274
(五)三論之復興·····	284
(六)四論宗之概述·····	299
(七)三論之傳播·····	308
(八)近代三論學·····	310

一〇、天台宗史略	312
(一)法華經集成	312
(二)法華經傳譯	314
(三)法華經內容	319
(四)法華經弘揚	327
(五)天台宗創立	332
(六)天台宗教義	345
(七)天台宗弘傳	374
(八)天台宗傳播	386
(九)天台宗演變	389
(十)天台宗延續	402
一一、涅槃宗史略	408
(一)涅槃之解釋	408
(二)涅槃經集成	411
(三)涅槃經傳譯	413
(四)涅槃經內容	417
(五)涅槃經弘傳	428
(六)涅槃宗判教	445

(七) 涅槃宗衰微·····	451
一二、淨土宗史略·····	452
序言·····	452
(一) 淨土思想之探源·····	455
(二) 淨土經論之傳譯·····	463
(三) 中國早期淨土行者·····	472
(四) 曇鸞淨土教思想·····	482
(五) 隋唐淨土教之興盛·····	490
(六) 各家對淨土之分類·····	503
(七) 中唐以後之淨土教·····	523
(八) 五代、宋之淨土教·····	531
(九) 元、明時代之淨土教·····	546
(十) 清代及其後之淨土教·····	563
一三、密宗史略·····	570
(一) 密教之由來·····	570
(二) 密教之東傳·····	578
(三) 唐三大師及其譯經·····	581
(四) 三大師之密法·····	588

(五) 密教之弘傳	596
(六) 宋、遼之密教	605
(七) 元代以後喇嘛教	611
(八) 近代之密教	619
一四、三階宗史略	630
(一) 三階教釋義	630
(二) 三階宗創史	633
(三) 三階宗弘傳	635
(四) 三階宗衰亡	641

毘曇宗史略

一、毘曇學探源

毘曇宗，或稱毘曇學，爲印度佛學傳入中國最早之學派。據梁僧祐出三藏記集卷三載，後漢安世高即曾譯出有阿毘曇五法經。阿毘曇七法經，阿毘曇九十八結經等，安世高，本安息國人（今伊朗），於後漢桓帝，建和二年（一四八）來洛陽，傳譯佛典約三十四部、四十卷，其所傳譯者，雖屬少數或片斷，但大多爲印度部派佛教中，說一切有部毘曇學，及小乘禪定學。於此可知毘曇學，在西元二世紀中葉，已傳入中國，開創了中國佛教之學初基。

毘曇，全稱阿毘達磨，簡稱阿毘曇，意譯爲對法、大法、無比法、勝法，簡譯爲論，或曰論藏，與經、律，合稱小乘三藏。阿毘曇，原指爲有關佛陀所說經、律教法裡一些法數名相，加以簡單歸納，整理論究抉擇，組織成一種有系統、而具體之解釋文體。據說這種研究解釋形式之論述，佛陀在世時，便已形成，如中阿含經卷四十八載，一時佛遊跋耆瘦，在牛角婆羅林，賢者迦旃延，答尊者舍利子曰：

猶二比丘法師，共論甚深阿毘曇，彼（舍利子）所問事，善解悉知，答亦無礙，說法辯

捷……。

於此可知，論究問答式之阿毘曇，當佛陀在世時，已在流行，及至佛滅後，舍利弗爲防止佛弟子們，對教義起諍論，而作阿毘曇，即今所稱之《舍利弗阿毘曇》，即玄奘所譯《阿毘達磨集異門足論》二十卷。印順導師於說一切有部爲主之《論書與論師之研究》一書中，評此論是「比較古典型之論書，爲以後各部派阿毘曇論之母體」。亦即是爲後世各部派論師所依之論典。

據《異部宗輪論》等載，佛滅後百餘年，因「大天五事」而使原始之佛教，分裂成上座、大眾兩部，至二百年後，大眾部又出一說部等八部，而上座部教勢移至雪山——喜馬拉雅山一帶，上座比丘，大概思想比較保守，教義不太發達，一直到佛滅後三百年間，始有說一切有部分出。後來由上座部陸續所分出之部派，計有十一部。

又據《異部宗輪論》及《大毘婆沙論》等載，佛滅後，上座部由迦葉、阿難、至優婆掘多，皆以弘傳經藏爲主，至富樓那始稍偏重阿毘曇，至佛滅三百年初，有延尼子（又稱迦多衍尼子）創始一切有部，明「三世實有，法體恆有」教義，以阿毘曇爲最勝法，而專弘阿毘曇，遂與上座部弟子對立。迦旃延尼子根據上座部，及其所分出之各部派間，所流行之阿毘曇，如《舍利弗阿毘曇》等，而造《阿毘達磨發智論》，樹立了一切有部之中心思想。此論唐玄奘譯，凡二十卷，又稱《說一切有部發智論》。其實此論早在符秦建元十九年（三八三），僧伽提婆共竺佛念所譯之《阿毘曇八健度論》，是爲同本異譯也。

又，奘師所譯之《大毘婆沙論》，凡二百卷，乃是注釋《發智論》之廣論，相傳《大毘婆沙論》是印度貴霜王朝明君迦膩色迦王與協尊者，招集世友等五百阿羅漢，於西元一三〇年，在迦

濕彌羅（今克什米爾）經十二年之久，結集而成。佛教史上稱此為第四次結集。內容是收集諸論師，對說一切有部根本論典《發智論》之注釋。其全論組織，與《發智論》大致相同，分離、結、智、業、大種、根、定、見等八蘊（又稱八健度）。有條理系統地總結說一切有部理論教義，並對大眾部、法藏部、化地部、飲光部、犢子部、分別說部等，以及數論、勝論、順世論、耆那教等、加以一一批判。本論可說是集部派佛教理論之大全，其中心思想，仍以一切有部精神為正統。由於此論之集成，而使有部教義，廣為宣揚，這對大乘佛教，尤其瑜伽法相學，產生了極大之影響。

復因《大毘婆沙論》文義廣泛，卷帙繁多，後世遂又有簡略本及綱目書之創作。現存漢譯本中，有關《婆沙論》綱目論典，有尊者法勝所作《阿毘曇心論》，優波扇多作《阿毘曇心論經》，尊者法救造《雜阿毘曇心論》十一卷，世親造《阿毘達磨俱舍論》三十卷，眾賢造《阿毘達磨順正理論》八十卷，及《阿毘達磨顯宗論》四十卷。其中《俱舍論》，是以經量部教義，評論《大毘婆沙論》之思想，而眾賢之《順正理論》，及《顯宗論》，則是論述說一切有部正義，而破斥世親之《俱舍論》，此等論典，於西元三世紀末，即東晉太元年間，已陸續傳入中國，開展了中國毘曇學研究之風氣。