

资产阶级哲学资料选辑

第十三辑

(内部读物)

資產階級哲學資料選輯

第十三輯

本書是供內部參考用的，寫文章引用時務請核對原文，並在註明出處時用原著版本。

資產階級哲學資料選輯

第十三輯

《哲學研究》編輯部編

*

上海人民出版社出版

(上海紹興路54號)

1965年10月第1版

1965年10月上海第1次印刷

統一書號：2074·317 定價：1.25元

編者說明

本書是《資產階級哲學資料選輯》第十三輯，選的是美國實用主義者胡克的《理性、社會神話和民主》一書。

悉尼·胡克(Sidney Hook, 1902—)，1923年畢業於紐約大學，1926年、1927年先後得哥倫比亞大學文學碩士、哲學博士學位，1928—1929年曾得固根罕姆(Guggenheim)學會和福特基金會的資助出國研究。1932年以後歷任紐約大學華盛頓廣場學院助理教授、哲學系主任兼副教授，紐約大學研究部哲學系主任、哲學心理學部主任；1957年以後任全紐約大學哲學系主任。1958—1959年曾任美國哲學會東部分會副主席。除美國哲學會外，他還是約翰·杜威協會、爭取學術自由國際委員會、爭取國際民主聯盟、爭取文化自由委員會以及美國大學教授協會等機構的成員。

本書初版於1940年，由紐約約翰·戴伊(John Day)公司印行，1950年由紐約人道出版社再版；在翻譯過程中曾對照兩種版本，內容並無差別。

本書除第九章是徐崇溫翻譯之外，其餘各章都是金克翻譯的。

本書系內部發行書籍，公開引用譯文時，務請復查原文，並用原書名稱和頁碼。

由於我們人力有限，本書在翻譯、編輯等方面可能有不少缺點，敬希讀者指正。

《哲學研究》編輯部

1965年5月

理性、社会神話和民主

〔美〕悉尼·胡克著

金克、徐崇温译

SIDNEY HOOK

REASON, SOCIAL MYTHS AND DEMOCRACY

THE HUMANITIES PRESS

New York 1950

本书根据纽约人道出版社 1950 年版本译出

紀 念

一个伟大的敌对者

序 言

本书的第一章可以用来作为全书内容的导言。它和第二章及第十三章一起说明和发挥了把对当代哲学和社会思想的这些研究统一起来的立场。大部分材料虽仍以载于一些读者不易看到的期刊中的先前的形式刊行，但为了时间性和力求准确起见已作了某些修改和补充。

各章的次序已作了这样的排列，把第二编对专门哲学问题的讨论紧接在对各种互相冲突的社会哲学的评价之后。读者看他兴趣所在，可以从第一编开始，也可以从第二编开始。

悉尼·胡克

于南华特斯保洛，弗蒙特

1940年9月1日

目 录

第一編 社会学說上的冲突

第一章 信仰方式上的冲突	3
第一节 信仰和行动	3
第二节 选择和信仰	5
第三节 民主和科学方法	9
第二章 社会探究中的抽象概念	12
第一节 可以分析的和不可以分析的抽象概念	13
第二节 在无意义后面的意义	20
第三节 一种認識社会行为的办法	23
第四节 抽象概念和社会理想	27
第三章 知識和利益	32
第四章 資本主义的民間传说	39
第一节 政客的手册	39
第二节 胡克先生的民間传说——一个答复(塞尔曼·阿諾德)	49
第三节 既不要神話,也不要权力——一个答辯(悉尼·胡克)	54
第五章 論作为武器的思想	59
第一节 思想的解释	59
第二节 思想和直觉	60
第三节 思想和行动	63
第四节 在行动中的思想	67
第五节 思想和目的	71
第六章 完整的人道主义	74
第一节 新的基督教世界	75
第二节 神学和政治	84

第三节	完整的人道主义和战争	91
第四节	科学、无神論和神話	95
第五节	附录：一个評論和答辯	102
第七章	什么是马克思主义中活的东西和死的东西	105
第一节	马克思主义的危机	105
第二节	科学、理想和科学方法	107
第三节	对資本主义的批判	110
第四节	国家学說	111
第五节	作为工具的党	113
第六节	革命的解剖	117
第七节	权力拜物教	120
第八节	权力的使用和濫用	123
第九节	历史唯物主义	127
第十节	马克思的批判的历史主义	129
第十一节	马克思的理性主义	132
第十二节	马克思的人道主义	134
第十三节	手段和目的	139
第八章	对俄国革命的反省思考	142
第一节	二十年后的俄国	143
第二节	在什么意义上已被出卖了？	146
第三节	出卖的原因	149
第四节	哲学上的各种不一貫处	152
第五节	国家的性质	155
第六节	在俄国有阶级嗎？	158
第七节	民主和党的专政	164
第八节	斯大林主义的根源	167
第九节	斯大林主义、沙皇制度和民主	174
第十节	斯大林主义和托洛茨基主义	175

第二編 科学和理性的神話

第九章	辯証法与自然	181
-----	--------	-----

第一节 辯証法的七种意义	182
(一) 作为普遍的和客观的辯証法	182
(二) 作为轉化的邏輯的辯証法	184
(三) 作为选言邏輯的辯証法	186
(四) 作为两极对立的辯証法	187
(五) “主观的” 辯証法	188
(六) 作为有机的相互联系的辯証法	190
(七) 作为科学方法的辯証法	192
第二节 辯証法的含糊与不一貫之处	194
第三节 辯証法諸“规律”	201
(一) 矛盾	201
(二) 否定之否定	210
(三) 量和质	216
第四节 作为神話的辯証法	219
第五节 附录：爱因斯坦論恩格斯	224
第十章 科学和新蒙昧主义	227
第一节 科学和社会意識	227
第二节 新宗規	230
第三节 布丁的証明	231
第四节 不可避免性	236
第五节 辯証的狂想曲	238
第六节 辯証法和生物学	241
第七节 辯証法和物理学	244
第十一章 社会和历史的辯証法	251
第一节 作为存在变化范型的辯証法	252
(一) 作为摆动节奏的辯証法	252
(二) 作为斗争的辯証法	253
(三) 作为历史的相互作用的辯証法	255
第二节 作为一种了解变化的方法的辯証法	257
(一) 作为相互联系的辯証法	257
(二) 辯証法和整体論	259
(三) 辯証法和調查研究	260

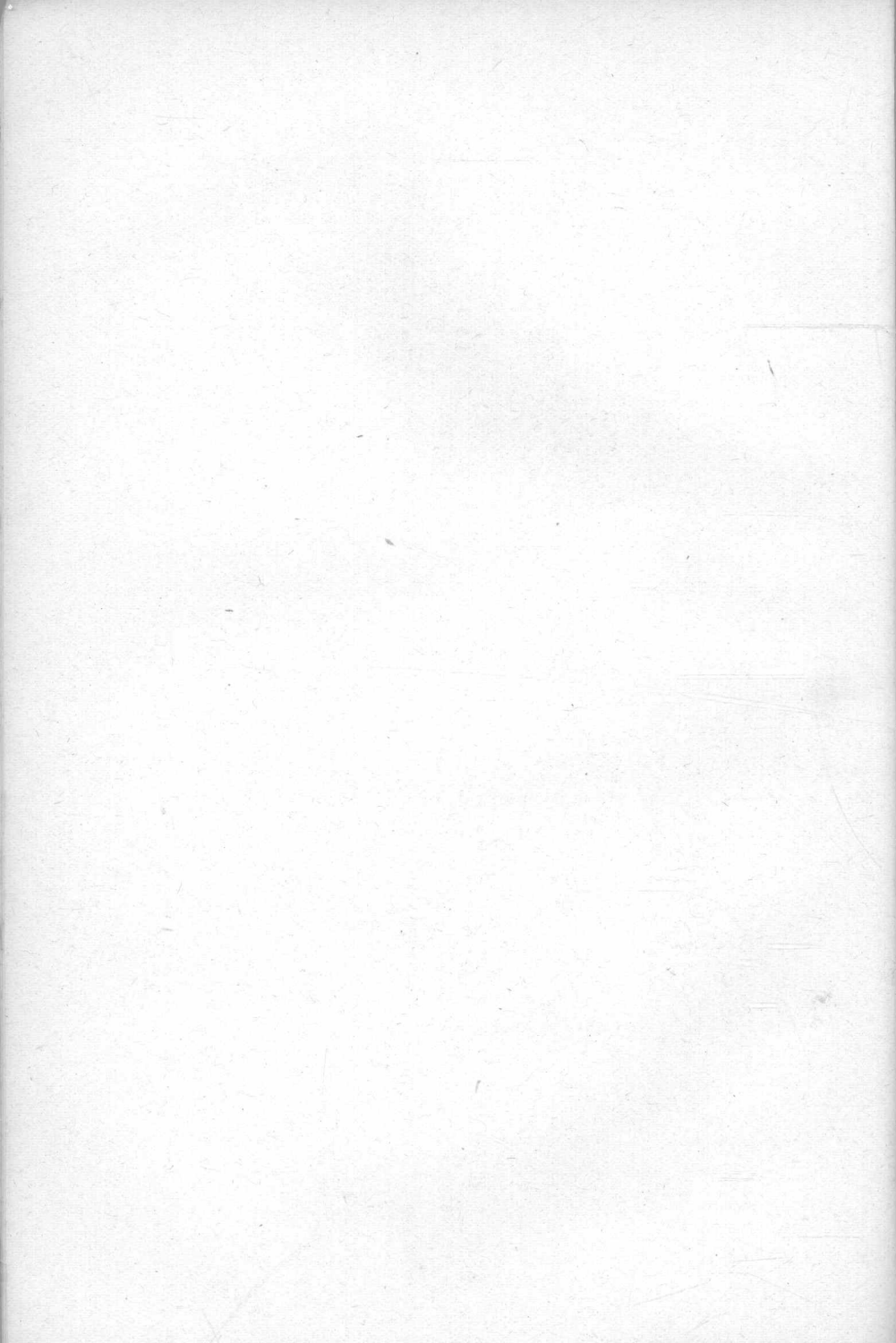
(四) 辯証法和命运	262
第三节 辯証法中的意义和无意义	263
第四节 辯証法和双重“真理”的学說	265
第十二章 阶級科学的神話	268
第一节 科学和民族主义	268
第二节 “阶級”科学的意义	271
第三节 科学和科学家們的动机	272
第四节 革命的神話和遗传学	275
第五节 科学——負責的和自由的科学	278

信 条

第十三章 民主的生活方式	283
第一节 定义的检查	285
第二节 民主的积极条件	287
第三节 反对民主的論据	290
第四节 民主的价值和方法	293

第一編

社会学說上的冲突



第一章 信仰方式上的冲突

我們正生活在一个动乱的时代。上一代所作一切可怕預言的常言俗語都已成为事实，而且往往使讲这些話的人也感到吃惊。成亿的人的确是处于枪林弹雨之中。另外有千百万人正在公路和岔道上向着避难和安全的幻想踉蹌地走着。世界上其他的人們，則屏声息气地好象是听着一次又一次的新聞广播而生活的。

第一节 信仰和行动

在这样的一个时代，看来也許仅仅是只管活命的問題，而不是証明、方向和价值的問題，尚在人类的意識上留有余地。忍耐、斗爭、活下去——这似乎就是对一切可以合理地提出的問題的最終答案。但是人类是奇怪的动物，他們即使在为活命而斗爭的时候，也是在他們知道为什么或相信他們知道为什么的时候才斗爭得最卖力气。这点就是一切有記載的历史的証詞。从来沒有一次显著地改变事件进程的群众运动，其参加的个人不是为某种信仰所鼓舞的。信仰也許就是时代思潮——一种决定个人身份和职责的社会价值的完整的复合体——的一部分。它也許是关于今世或来世的神話，而附有在尘世或天堂求取更大幸福的一种希望。或者它也許是被解释为正义要求的一种反对不平等的憤怒感。

然而社会的行动是灵感鼓舞之母，而不是象通常所想象的是灵感鼓舞所产生的結果，这乃是一件很有意思的事。造成一种运动的原因是从来即使有的話也很少能在鼓舞运动的信仰和学說中发现的。可是一种运动的結果，如果不参考这些信仰和学說就不可能得到解释。因为它们决定着行动的方式，决定着在行动过程中所涌现

的人类毅力，以及那些往往与其說使人类导向生存毋宁說导向死亡的最終决定。的确，很难发现有一个自愿单为活命而斗争的人。不然他为什么該在求取活命的斗争中冒死亡的危险呢？一个人如果准备付出足够的代价，他几乎总是能换取他的生命的。

因此，即使是战斗中的人也不能对人們为什么战斗和他們怎样思想漠不关心。他的所以重視士气，多少就是承认这点。象拿破仑那样的一个軍事人物就曾說过：

“打胜仗的都是那些思想明确而沉着和行动有力而敏捷的人。”

所以要求暫停思想而大叫行动起来，或是以郑重其事的一本正經的口吻为严肃思想而呼吁，仿佛思想就是替代行动的东西，即使是最黑暗的时刻，也不仅是錯誤，而且是毫无意义的。思想和行动不仅对人是自然而然的，而且在某种程度上，無論在任何具有有意識的行为的地方二者都是存在的。如果我們記住，力戒作某种事情，站着不动和等待任何特殊的机会，恰恰同样是一种行动，因为它是有后果的，也正如一个人投身于繁忙的事情中一样——那么我們就会了解人們始終是行动的。說人們必須行动，那毫无智慧可言。他們始終是行动的。爭論之点是：他們將做什么并且怎样去做？同样，思想就其最广泛的意义說，是始終包含在有意識的行动中而不能任意加以阻止的过程。这里，問題也不在于我們是否將从事思想，而在于思想什么和怎样思想——明确还是含糊不清，是用形象还是用观念，从我們的恐惧和希望中还是从証据和論証中得出結論。

思想是求活命的一种工具。它也是我們可称之为理解的那种自行辯明为正当的享受的形式的一个不可少的部分。理解的檢驗标准始終就是控制，但是有多少种被认知事物的类型，就有多少种控制形式。而且不是所有的形式都与求活命有关。有許多的人，持有一种按捺不住的冲动，要查明为什么事情曾发生，即使他們是否会有利用他們的知識来达到某种未来目的的机会始終是有疑問的。如果体力許可的話，即使是垂死的人也極想知道他們是为了什么才死的。

第二节 选择和信仰

因此信仰的方式是重要的。坚持說在我們的时代里很少事情比它对社会生存問題的关系更重要，那倒不是夸张。因为在社会和政治的行为方面，在信仰上的錯誤比其它任何地方的錯誤都更要付出惨重的代价。这就是在美国还没有充分地掌握的一个教訓，纵然这种教訓的証据堆滿了全世界。許多人都忙于政治，但很少人真正严肃地对待他們的政治观念。在社会方面忠誠于某种东西的精神，即使是在自命不凡的知識分子之中，也是因风尚而变迁的；这种精神与其說是經過深思熟慮的論証，倒毋宁是心情上的功能。在政治和社会观念上差异的影响可以不加計較的一种社会稳定的时代里，这些差异也許可以被不在意地看作是一些私人的幻想。但是今天，不論个人是否知道这点，却是拿他的头顱——和別人的头顱——来为他思想作賭的。他們都是滿腹經綸，不再能安然被愚弄了。在人人都須以思想为武装的一个世界里，来注意一下我們的武器是适当的。

但是我們將信仰些什么呢？获取智慧的起点是在于記住：我們不必立刻对每一事物提出这个問題。我們是在不同的可靠程度上持有信仰的；而且当一个特殊的信仰問題发生的时候，我們为答复这个問題可以針对我們对已經知道或假定知道的事物所拟定的答案采取某些最初的步驟。这并不能使我們走得很远。总是突然会出现不熟悉的情况。昨天所怀抱的信仰是可能須加修正的。现在什么都变成从属于这样的一个问题：在发展新的信仰和檢驗老的信仰时我們將遵循什么方法？因为很明显，不論我們把什么信仰当作是有效的，它的有效性的証据至少部分地将看取得信仰所遵循的方法而定。

信仰的有效性果真要看取得信仰的方法，这些方法的有效性那又要看什么呢？在某些地方有人論称，选择取得信仰的方法代表着一項武断的决定。它不需要証明，因为它是不可能給予証明的。如果不窃取前提（begging the question）就不可能确定信仰的有效性，因为在檢驗有效性的时候，我們便要求助于正在經受檢驗的同一方