



二十世纪中东史研究丛书

# 二十世纪伊朗史

冀开运 蔺焕萍 著



5

● 甘肃人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

二十世纪伊朗史/冀开运, 蔺焕萍著. —兰州: 甘肃人民出版社, 2002

ISBN 7-226-02741-0

I. 二… II. ①冀…②蔺… III. 伊朗-历史-20世纪 IV. K373

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2002)第 098213 号

责任编辑: 李树军

封面设计: 柳中飞

二十世纪伊朗史

冀开运 蔺焕萍 著

甘肃人民出版社出版发行

(730000 兰州市滨河东路 296 号)

甘肃地质印刷厂印刷

开本 850×1168 毫米 1/32 印张 9.625 插页 2 字数 236 千

2002 年 12 月第 1 版 2002 年 12 月第 1 次印刷

印数: 1—1,000

ISBN 7-226-02741-0/K·462 定价: 21.50 元

## 序 言

冀开运同志所著的《二十世纪伊朗史》一书，是在其硕士论文《伊朗伊斯兰革命的理论与实践》和博士论文《伊朗伊斯兰共和国研究》的基础上修改而成的。作者历时10年，前后发表了20篇相关论文，为伊朗史写作打下了较为扎实的基础。

该书比较全面、系统、深入、透彻地分析了伊朗在20世纪的历史变迁及其特征，得出一些令人信服的结论。作者首先运用历史交往的理论阐述了伊朗伊斯兰化与伊斯兰伊朗化、伊朗半殖民地化与伊朗现代化的相互关系，从历史纵深的角度说明了伊朗伊斯兰革命的背景。作者又以类型分析法深入剖析伊斯兰革命理论家的思想体系，从政治文化的角度帮助我们理解这场政治巨变。作者接着层次分明地分析伊斯兰革命的过程和伊斯兰化的进程，并指出霍梅尼去世后伊朗改革开放的必然性和实际成就。最后作者认为伊朗伊斯兰民族主义（或称霍梅尼主义）因其有巨大的时空优势和强大的群众基础，也因其内涵的全民性、系统性、人民性、传统性和时代性，而成为伊朗民族主义的主流，成为伊朗伊斯兰共和国的指导思想和占统治地位的意识形态。作者又用现代化是国际化与民族化、一般性与特殊性、共性

与个性的辩证统一和有机结合的原理,分析了伊朗伊斯兰化与现代化的关系,指出伊斯兰化的本质在于运用符合国情民意的民族化做法来解决伊朗现代化中未解决的问题,伊朗有可能探索出一条独具特色的现代化模式和发展道路。作者认为伊朗的改革趋势符合经济全球化和政治多极化的世界潮流。这些分析具有一定的创新性,对于推进伊朗问题的深入研究具有积极作用。

作者引用了大量翔实、可靠的中外文献资料,历史学方法和政治学方法并用,逻辑严谨,脉络清晰。虽然书中的一些论点有待商榷,但作为我国第一部系统研究20世纪伊朗史的论著,它的出版具有一定的现实意义和学术意义。作为冀开运的导师,我盼望它早日问世,与读者见面,同时希望冀开运同志谦虚谨慎,再创辉煌。

彭树智

2002年12月1日

# 目 录

序言	(1)
第一章 古代和近代的伊朗	(1)
第一节 伊朗伊斯兰化的历史过程	(1)
第二节 伊朗现代化的开端	(8)
一、伊朗与西方文明的接触	(8)
二、伊朗现代化的第一步——西方化	(13)
第三节 近代伊法、伊英关系	(16)
第四节 巴布教徒起义	(23)
第五节 伊朗的边疆危机和边界划分	(27)
一、俄国兼并中亚	(27)
二、英国控制波斯湾	(28)
第六节 纳赛尔丁国王三访欧洲	(29)
第二章 伊朗立宪革命	(34)
第一节 伊朗立宪革命的背景	(34)
第二节 伊朗立宪革命	(38)
一、伊朗立宪革命的发展阶段	(38)
二、伊朗立宪革命的历史意义	(48)

第三节	第一次世界大战与伊朗社会 .....	(50)
第四节	波斯苏维埃社会主义共和国 .....	(55)
第三章	礼萨·汗的现代化改革 .....	(63)
第一节	礼萨·汗的崛起和现代化改革 .....	(63)
一、	收回国家主权,全面坚决地维护国家权益 .....	(67)
二、	巩固中央集权制和国家统一,镇压民族分裂主义, 强迫游牧部落过定居生活 .....	(68)
三、	大力发展现代经济 .....	(70)
四、	进行世俗化的社会改革 .....	(71)
五、	弘扬民族传统文化,提高民族自豪感, 建立新的民族认同价值体系 .....	(72)
第二节	礼萨·汗改革的特点和意义 .....	(74)
第四章	第二次世界大战中的伊朗 .....	(77)
第一节	礼萨·汗时期巴列维王朝的对外政策 .....	(77)
第二节	夹缝中求生存的伊朗 .....	(84)
第三节	德黑兰会议 .....	(88)
第五章	第二次世界大战后的伊朗 .....	(92)
第一节	外国军队撤离伊朗和国家的重新统一 .....	(92)
第二节	战后伊朗的政治和经济发展 .....	(99)
一、	战后伊朗的政治 .....	(99)
二、	战后伊朗的经济重建 .....	(102)
第三节	伊朗石油国有化运动 .....	(105)
第六章	白色革命 .....	(118)
第一节	白色革命的背景和准备阶段 .....	(118)
第二节	以土地改革为主的农业现代化 .....	(123)
第三节	白色革命的其他内容 .....	(132)
一、	企业改革 .....	(132)
二、	水源、森林和牧场国有化 .....	(134)

三、修改选举法,给妇女以平等的选举权·····	(135)
四、建立公正法院和仲裁委员会·····	(136)
五、行政革命·····	(137)
<b>第七章 突飞猛进的现代化</b> ·····	(139)
第一节 蓬勃发展的十年·····	(139)
第二节 雄心破灭·····	(142)
第三节 巴列维国王的独裁专制和统治危机·····	(148)
第四节 反对派和革命派的形成·····	(153)
一、巴扎商人和手工业者的不满·····	(153)
二、工人阶级以罢工为形式反抗当局·····	(154)
三、学生要求自由·····	(154)
四、反对党跃跃欲试·····	(155)
五、城市游击队殊死搏斗·····	(156)
<b>第八章 伊朗伊斯兰革命</b> ·····	(157)
第一节 伊朗现代原教旨主义的兴起·····	(157)
一、库姆名师·····	(157)
二、初试锋芒·····	(160)
三、民族英雄·····	(164)
第二节 霍梅尼的伊斯兰革命理论·····	(165)
一、伊斯兰教至善至美,伊斯兰教同政治不可分离, 教士必须、也应该参与政治·····	(166)
二、建立法吉赫领导的伊斯兰政府·····	(167)
三、反对压迫者与剥削者,反对君主制·····	(169)
四、反殖、反帝、反霸、反西方化和世俗化、反对犹太 复国主义、反对共产主义·····	(171)
五、推行伊斯兰革命,输出伊斯兰革命·····	(173)
六、建立“健康的经济”·····	(174)
第三节 推翻巴列维王朝的斗争·····	(176)

一、知识分子的挑战 .....	(176)
二、反国王统一战线的形成 .....	(177)
三、武装起义 .....	(181)
第四节 建立伊斯兰政权 .....	(183)
一、建立伊斯兰组织控制政府 .....	(184)
二、清洗旧军队,建立伊斯兰革命卫队 .....	(186)
三、控制国家经济命脉 .....	(187)
四、反对西方化的生活方式 .....	(188)
五、高举反帝大旗 .....	(189)
六、利用、控制和架空巴扎尔甘临时政府 .....	(191)
第五节 《伊朗伊斯兰共和国宪法》 .....	(192)
第六节 镇压反对派巩固伊斯兰政权 .....	(197)
一、巴尼萨德尔上台与下台 .....	(197)
二、镇压其他反对派,调整伊斯兰政府的政策 .....	(199)
第九章 霍梅尼—哈梅内伊时期的伊朗 .....	(203)
第一节 政治制度伊斯兰化 .....	(204)
一、国家暴力机器伊斯兰化 .....	(204)
二、国家行政机构伊斯兰化 .....	(205)
三、司法制度伊斯兰化 .....	(206)
四、议会伊斯兰化 .....	(207)
五、星期五聚礼政治化、领拜人官僚化 .....	(207)
第二节 伊朗经济伊斯兰化 .....	(208)
一、住房、土地、农村、农业 .....	(210)
二、国际贸易和国内贸易 .....	(213)
三、国有经济和私有经济 .....	(214)
四、经济结构和经济发展 .....	(216)
第三节 社会生活及文化伊斯兰化 .....	(217)
一、社会生活伊斯兰化 .....	(217)



二、电影伊斯兰化 .....	(219)
三、新闻及教育伊斯兰化 .....	(222)
第四节 霍梅尼—哈梅内伊时期伊朗的对外关系 .....	(225)
一、伊朗对外关系的思想理论 .....	(225)
二、伊美关系 .....	(226)
三、伊苏关系 .....	(228)
四、伊朗与西欧、日本的关系 .....	(230)
五、伊朗与伊斯兰世界各国的关系 .....	(232)
第五节 两伊战争 .....	(236)
一、两伊战争的背景和起因 .....	(236)
二、战争的过程 .....	(238)
三、两伊战争对伊朗的影响 .....	(241)
第十章 霍梅尼后的伊朗 .....	(245)
第一节 伊朗政治制度及政策的调整 .....	(245)
一、国家利益确定委员会的成立 .....	(245)
二、蒙塔泽里辞职 .....	(246)
三、修改宪法 .....	(248)
四、第四届议会选举 .....	(250)
五、拉夫桑贾尼连任第五届和第六届总统 .....	(251)
第二节 拉夫桑贾尼执政时的经济改革和经济成就 .....	(253)
一、振兴德黑兰股票交易所 .....	(254)
二、矿业及重工业私有化 .....	(255)
三、货币政策改革和自由贸易区的建立 .....	(255)
四、税制及金融改革 .....	(256)
五、发展计划、经济困难和经济成就 .....	(257)
第三节 九十年代伊朗的对外关系 .....	(261)
一、伊朗与周边国家的外交关系 .....	(261)

---

---

二、伊朗与欧洲、美国及日本的外交关系·····	(265)
三、伊朗与俄国的关系·····	(268)
第四节 伊斯兰共和国的安全和国防战略·····	(269)
一、调整军事预算、确保军费投入·····	(269)
二、精简军队人数,加强军队正规化、一体化建设·····	(270)
三、进口先进武器,实现武器来源多元化·····	(271)
四、建立自己的国防工业·····	(272)
五、谋求非常规武器·····	(273)
六、伊朗的安全战略模式·····	(274)
第五节 哈塔米总统组阁及第六届议会选举·····	(275)
一、哈塔米生平及其思想·····	(275)
二、哈塔米总统组阁及内政改革·····	(277)
三、积极推行外交和解政策·····	(279)
四、第六届议会选举·····	(281)
五、伊朗伊斯兰共和国的改革趋势·····	(282)
第十一章 现当代中伊友好关系·····	(285)
第一节 现当代中伊的友好关系·····	(285)
第二节 1979年以来的中伊友好往来·····	(288)
参考文献·····	(292)

## 第一章 古代和近代的伊朗

### 第一节 伊朗伊斯兰化的历史过程

伊朗是世界上历史悠久的文明古国。

公元前 3000 年,伊朗胡泽斯坦地区就形成了由当地居民埃兰人建立的埃兰国家。印欧语系共同体发源于黑海和里海以北的草原地带,其东支为印度伊朗人部落,他们自称为雅利安人,意为“高尚的人”或“贵族”。

公元前 2000 年中期,雅利安部落开始瓦解,留在伊朗的部落称为伊朗人,进入印度的则称为印度雅利安人。

公元前 1000 年初,伊朗部落已经遍布伊朗高原、中亚以及黑海北岸地区。公元前 672 年,伊朗人建立了第一个政权米底王国。它加速了古代伊朗境内各个不同民族、部落的伊朗化过程,并产生了伊朗本土宗教祆教。

公元前 558 年,阿黑门尼德王朝的波斯帝国建立。穆罕默德·礼萨·巴列维国王称它是“世界上第一个真正由一个统治者统治众多不同人群的帝国”。伊朗帝制从此诞生。伊朗民族主体初步形成。

亚历山大大帝于公元前 330 年彻底消灭了波斯帝国,后经塞琉古王朝(前 281—前 129)、安息王朝(前 247—228)、萨珊王

朝(224—651)。这期间,伊朗始终是西亚、乃至世界上最强大的帝国之一,伊朗人保持了自己的文化并且使外来的人侵者接受这种文化。现代的伊朗人始终怀念强大的过去和辉煌的历史,这成为伊朗民族自豪感和自信心的力量之源,这种强烈的民族主义情感和信念鼓舞着伊朗反抗外敌人侵的士气,成为维系伊朗民族统一和生存的精神支柱。

637年6月,阿拉伯征服者在嘎底西叶打败了萨珊王朝的军队,底格里斯河以西尽归阿拉伯人所有。随着萨珊王朝首都泰西封失陷,641年尼哈旺德一战,伊朗的主力军队被歼,胡泽斯坦和法尔斯失陷。651年,萨珊王朝彻底灭亡,阿拉伯人征服了伊朗。

阿拉伯征服者随身带着两样东西:阿拉伯语和伊斯兰教。阿拉伯语很快成为伊朗的官话和知识分子的语言,伊朗随之开始了伊斯兰化过程。

伊斯兰教由阿拉伯民族的宗教发展为世界宗教,其内在原因在于伊斯兰教本身的超民族性:如宣传真主是宇宙万物的创造者和独一无二的主宰,反对多神和偶像崇拜;拥有一本经典《古兰经》;麦加是世界穆斯林的礼拜和朝觐中心。这种理论和实践本身包含强烈的超地域性,有利于消灭个性差别,它促进阿拉伯人从部落分立走向民族统一。更进一步,它促进伊斯兰教从民族宗教走向世界宗教。因此可以说伊朗伊斯兰化的原因之一,在于伊斯兰教本身的国际性因素。第二,在于经济因素,非穆斯林须缴人丁税,穆斯林则免缴;非穆斯林的土地税要比穆斯林重一至二倍,伊朗居民为了减轻和逃避剥削,逐渐信仰伊斯兰教。显而易见,阿拉伯征服者通过惩罚机制和激励机制迫使征服居民信仰伊斯兰教。第三,祆教的种姓等级制度将伊朗居民划分为4个种姓,第一位为祭司种姓;第二位为武士种姓;第三位为文士种姓。这三个种姓属于特权等级,他们是政治上的

高官,经济上的财主。第四位为平民种姓,包括农夫、工匠和商人,属于纳税种姓。还有人数较少、社会地位极其低下的等级——不净人。伊朗的种姓具有世袭性、内婚制、不平等性的特点。这种制度给人们带来了苦难,引起人们的不满,而简明朴素的伊斯兰教多少给人以平等的安慰,所以伊朗居民从某种程度上讲也乐于接受伊斯兰教。第四,上层统治阶级的示范作用也带动了普通下层群众的伊斯兰化。第五,祆教徒发现伊斯兰教义与本教有相通之处,如天国与地狱的存在、末世论、最后审判和伦理道德观念、一日五次的祈祷,及反对偶像崇拜,这使祆教徒容易理解和接受伊斯兰教。第六,波斯亡国之后,在波斯文化和阿拉伯文化相互影响中,后者相对居于优势地位,随着波斯人学习阿拉伯语,波斯儿童习惯于阿拉伯—伊斯兰环境,改信伊斯兰教的人就越来越多。

伊朗的伊斯兰化始于中亚,因为中亚的河中地区在历史上一直属于伊朗的版图。704年,布哈拉小汗国的统治者感激呼罗珊总督屈底波的拥立和保驾之功,皈依了伊斯兰教,穆斯林军队战功显赫,把河中地区变成了伊斯兰世界的一个组成部分。

伊朗伊斯兰化的过程也是伊斯兰教伊朗化的过程,伊朗人有乐于接受伊斯兰教的一面,也更有民族主义的情绪。“伊朗人一直崇尚自己的民族性。他们对自己国家过去的著名王朝和灿烂辉煌的历史引以为荣。他们不但与倭马亚族人结仇,而且把整个阿拉伯民族视为敌手。伊朗人一直想摆脱阿拉伯人的统治,意欲再度弘扬萨珊王朝时代的庄严和尊贵。尤其针对倭马亚人的歧视,许多伊朗人起来著文嘲讽阿拉伯人,有一部分公开起来反叛倭马亚族人。”

穆阿维叶建立倭马亚王朝(661—750)后,以伊拉克为根据地的阿里党人希望阿里的次子侯赛因反对窃权的倭马亚家族,建立神权政府。因为伊拉克从地理位置上讲靠近波斯;因为波

斯人相信子承父位的王权正统主义；也因为阿里党人与波斯的民族敌人倭马亚人势不两立，所以地域上共同性、血统论上相通性以及共同的敌人使伊朗人团结在阿里党人周围。

侯赛因的牺牲昭示着什叶派的诞生，阿里党人由政治小宗派发展成为宗教派别。伊朗国王穆罕默德·礼萨·巴列维说，波斯人拒绝逊尼派教义，发展什叶派教义，维护了他们的创见与独立。从政治上说，这意味着不承认巴格达世袭哈里发的精神主宰。这实际上说明伊朗是在坚持民族主义的前提下接受伊斯兰教的，也说明伊斯兰教进入伊朗后的民族化过程。因此，希提说：“在什叶派伊斯兰教的伪装下，伊朗民族主义在复兴中。”

出于仇恨倭马亚人的民族情绪，伊朗呼罗珊人艾卜·穆斯林支持阿拔斯家族推翻了倭马亚王朝。于是呼罗珊人成为阿拔斯王朝的护卫和开国功臣，伊朗人进入了新王朝的高官行列。希提认为“在国际伊斯兰教的伪装下，伊朗民族主义耀武扬威地前进”。伊朗的头衔、伊朗的专制制度、服饰、歌曲和酒几乎都被阿拉伯人所接受，尤其是伊朗的文学和艺术对阿拉伯人影响最大。

塔希尔王朝(820—872)、萨法尔王朝(867—908)、萨曼王朝(875—999)可看做伊朗民族主义政权。特别是萨曼王朝自称为萨珊王朝的后裔，承袭了萨珊王朝的国家行政管理制度，赞助伊朗文化研究，倡导伊朗传统，波斯语首次在上层和宫廷流行，产生了伊朗历史上最著名的诗人费尔多西、哲学家拉齐和伊本·西那、历史学家比鲁尼、宫廷诗人鲁达基，大大加速了波斯文化与阿拉伯文化的融合。但这三个王朝的统治者都是狂热的穆斯林，承认哈里发的宗主地位，残酷地迫害中亚的袄教徒和佛教徒，推动河中地区和费尔干纳的伊斯兰化。由此可见，这三个王朝既有伊朗民族主义的特色，也有伊斯兰国际主义的特点。

伊斯兰化的突厥人征服伊朗，实际上推动了伊朗的伊斯兰

化。945年—1055年坚信什叶派教义的布维希王朝以法尔斯省的设拉子为首都,公开纪念什叶派的各种节日,使什叶派在伊朗历史上第一次成为国教。伊儿汗国(1256—1353)以波斯中心,其领土包括伊拉克、高加索和安纳托利亚。合赞汗实行伊斯兰化政策,使蒙古人融入波斯和突厥民族之中。这说明当时的伊朗已经伊斯兰化。什叶派一度成为伊儿汗国的官方宗教。什叶派乌莱玛确立伊智提哈德(创制)的法学方法,又建立什叶派的两个小王国,什叶派吸收了希腊哲学和苏非神秘主义思想。

帖木儿帝国允许波斯萨布兹瓦兰的什叶派小王朝萨巴达里作为附庸国存在。黑羊王朝(1378—1468)以大不里士为首都,领土包括阿塞拜疆和安纳托利亚东部,后来势力扩张到伊拉克、法尔斯和克尔曼,黑羊王朝信奉什叶派教义。与此同时,安纳托利亚东部的另一支土库曼人部落联盟建立白羊王朝(1378—1508)。白羊王朝信奉逊尼派教义。1468年,白羊王朝灭黑羊王朝,1501年,伊斯玛仪击溃了白羊王朝的3万主力军,1508年白羊王朝灭亡。

沙法维家族的祖先为费加兹·沙,到13世纪下半叶,沙法维家族的沙菲丁成为沙法维教团的首领。霍瓦贾·阿里(1391—1427)期间,该教团的宣传活动表现出什叶派倾向。其继任者海达尔组建象征十二伊玛目的红头军。1502年伊斯玛仪建立沙法维王朝时宣布什叶派为国教,他的用意如下:第一,他的先祖谢赫·沙菲丁自称是第七伊玛目穆萨·卡西木的二十代玄孙,因此他本人是阿里的直系后裔,理应继承先祖的精神遗产,重振什叶派的雄风。第二,什叶派崇拜一脉相承的十二伊玛目,而伊斯玛仪自称为隐遁伊玛目的代表,他的统治由此具有神圣性、权威性、合法性和正统性。因此,什叶派信徒和红头军顺理成章地崇拜他,心甘情愿地听他指挥,为他粉身碎骨,在所不辞。第三,沙法维王朝的东面是信仰逊尼派教义的乌兹别克人,

西面是信奉逊尼派教义的奥斯曼土耳其帝国。波斯人信奉什叶派以后,就割断了逊尼派的波斯人对奥斯曼土耳其帝国的苏丹兼哈里发的效忠,就把民族战争转化为神圣的宗教战争,可以利用宗教狂热、歧见来动员群众、组织群众,发动“圣战”名义下的民族战争。总之,什叶派十二伊玛目说教符合波斯传统的君权神授思想以及当时建立波斯民族国家的需要。因此,十二伊玛目教义保留了波斯文明和波斯民族的独特性格,很大程度上成为波斯民族主义的核心思想。

客观上什叶派的十二伊玛目派在形成的过程中,与伊朗有千丝万缕的联系。第六伊玛目与第八伊玛目曾移居霍腊散,第八伊玛目礼萨死后葬在马什哈德,礼萨的姐姐法蒂玛死后葬在库姆,这两个地方形成什叶派的圣地。显然,十二伊玛目虽然是阿拉伯人,但他们勇敢地反对波斯民族的敌人,甚至为此献出了宝贵的生命,他们之中也有二位圣人埋葬在波斯故土,在波斯人心里,他们已成为波斯民族主义者,已成为波斯民族自己的圣人和英雄。也就是说,十二伊玛目派教义含有伊朗民族主义的天然成分,二者合而为一,有其内在的必然性和相容性。

沙法维王朝的君主为了加强什叶派势力,邀请居住在伊拉克、叙利亚和巴林的什叶派乌莱玛来伊朗著书立说、传经布道;采取高压手段,逼迫伊朗居民皈依什叶派;处死顽固不改者;迫害逊尼派的乌莱玛;国王既是世俗政权的领袖也兼任宗教领袖,有权任命宗教机构的首脑,以管理宗教事务和宗教基金,还任命各大清真寺的领拜人和宗教法庭的法官;提拔重用什叶派乌莱玛;向清真寺和礼萨圣陵捐赠大量土地;广泛地建筑清真寺,在首都伊斯法罕就拥有 162 座清真寺。什叶派的神学思想也日趋成熟。首先是什叶派的伊玛目教义与苏菲“完人”思想相结合。所谓“完人”思想指人的灵魂借助于精神升华可以达到存在的最高阶段,即与安拉合一。这种精神升华的原因在于先天的、与生



俱来的灵知,它是创造于人的心灵中的最高知识形式。它补充人存在的缺陷和不足,因而使人成为完人。后来乌莱玛把苏菲教义从什叶派中剔除。沙法维朝的君主依靠政权的力量传播什叶派教义,扶持什叶派乌莱玛的势力,让什叶派乌莱玛辅助自己的政权,与自己合作。但后来乌莱玛开始摆脱对国王的屈从地位。

阿弗沙尔王朝(1736—1747)的纳迪尔打击什叶派的力量,引起伊朗举国的暴乱,这说明什叶派已在伊朗扎根,伊斯兰教在伊朗已经完成民族化即伊朗化过程。赞德王朝(1747—1794)时,什叶派恢复了伊朗的国教地位。恺加王朝(1779—1925)时,什叶派乌莱玛发展成为独立于王权的政治力量,他们领导宗教事务,成为“隐遁伊玛目的代表”。乌莱玛与封建王朝有时合作,有时疏远。

18世纪末19世纪初穆智台希德在什叶派乌莱玛阶层中取得权威地位。普通教士要进入乌莱玛必须接受初级、中级和高级宗教教育,并通过考核证明成绩优良。乌莱玛通过传经布道、著书立说,身体力行,达到学问、见识和道德的完美程度,经过高级学者的公议和教徒公认,可以获得“伊智提哈德”(独立创制)的权力,即可成为穆智台希德。穆智台希德可以运用独立创制权在一些重大问题上颁布法律裁决(“法特瓦”),这意味穆智台希德可以代替隐遁伊玛目执行权力。穆智台希德利用发布法特瓦的权力可以打击异端,也可以宣布残暴无道的国王或大臣为异教徒。换言之,穆智台希德具备干预政治的权力。

根据什叶派教义,没有悟道的人在私人生活和公共生活的每一方面都要模仿已经悟道的先行者。所以,普通穆斯林仿效教士,普通教士仿效乌莱玛,乌莱玛仿效穆智台希德,穆智台希德仿效阿亚图拉,阿亚图拉仿效大阿亚图拉。一个乌莱玛拥有的仿效者越多,拥有的听众越多,那么,他的地位就越高,影响就