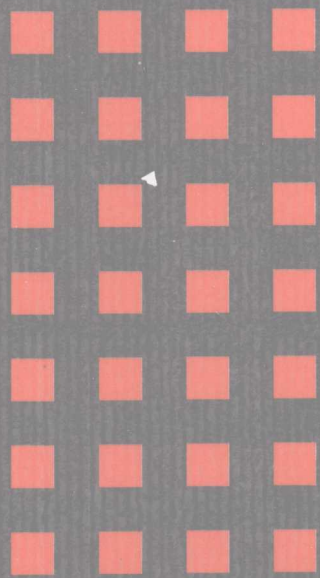


老子

译解

张玉良 著



中国社会科学出版社

老子译解

张玉良 著

中国社会科学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

老子译解/张玉良著. —北京: 中国社会科学出版社, 2008. 7
ISBN 978 - 7 - 5004 - 7039 - 7

I. 老… II. 张… III. ①道家②老子—译文③老子—注释
IV. B223. 1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 095489 号

责任编辑 张小颐
责任校对 林福国
封面设计 毛国宣
版式设计 木子

出版发行 **中国社会科学出版社**

社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720

电 话 010—84029450(邮购)

网 址 <http://www.csspw.cn>

经 销 新华书店

印刷装订 北京一二零一印刷厂

版 次 2008 年 7 月第 1 版 印 次 2008 年 7 月第 1 次印刷

开 本 640 × 960 1/16

印 张 21.5 插 页 2

字 数 297 千字

定 价 36.00 元

目 录

绪论

- 一 老子是一部哲学著作 (1)
- 二 老子生平及其书 (3)
- 三 老子哲学思想概述 (5)
- 四 本书结构及读老方法的一些体会 (13)

老子译解

- 第一章 道可道,非常道 (17)
- 第二章 天下皆知美之为美,斯恶已 (24)
- 第三章 不尚贤 (30)
- 第四章 道冲 (34)
- 第五章 天地不仁 (37)
- 第六章 谷神不死 (41)
- 第七章 天长地久 (44)
- 第八章 上善若水 (48)
- 第九章 功遂身退,天之道也 (52)
- 第十章 载营魄抱一,能无离乎 (55)
- 第十一章 三十辐共一毂 (59)
- 第十二章 五色令人目盲 (62)
- 第十三章 宠辱若惊 (65)
- 第十四章 夷希微 (69)
- 第十五章 古之善为道者 (74)
- 第十六章 致虚极,守静笃 (79)
- 第十七章 太上,下知有之 (84)
- 第十八章 大道废,有仁义 (88)

第十九章	绝圣弃智	(92)
第二十章	唯之与阿,相去几何	(96)
第二十一章	孔德之容,惟道是从	(101)
第二十二章	曲则全	(105)
第二十三章	希言自然	(109)
第二十四章	企者不立	(112)
第二十五章	有物混成	(114)
第二十六章	重为轻根,静为躁君	(120)
第二十七章	善行无辙迹	(123)
第二十八章	知其雄,守其雌	(127)
第二十九章	为者败之,执者失之	(131)
第三十章	以道佐人主者,不以兵强天下	(134)
第三十一章	夫兵者,不祥之器	(137)
第三十二章	道常无名,朴	(140)
第三十三章	知人者智,自知者明	(144)
第三十四章	大道泛兮,其可左右	(148)
第三十五章	执大象,天下往	(151)
第三十六章	将欲歛之,必固张之	(153)
第三十七章	道常无为而无不为	(157)
第三十八章	上德不德,是以有德	(161)
第三十九章	得一	(167)
第四十章	反者,道之动;弱者,道之用	(171)
第四十一章	上士闻道,勤而行之	(174)
第四十二章	道生万物	(180)
第四十三章	天下之至柔,驰骋天下之至坚	(185)
第四十四章	名与身孰亲	(187)
第四十五章	大成若缺	(191)
第四十六章	天下有道,却走马以粪	(194)
第四十七章	不出户,知天下	(197)
第四十八章	为学日益,为道日损	(200)

第四十九章	圣人常无心，以百姓心为心	(204)
第五十章	出生入死	(207)
第五十一章	道生之，德畜之	(211)
第五十二章	天下有始，以为天下母	(216)
第五十三章	大道甚夷，而人好径	(220)
第五十四章	善建者不拔	(223)
第五十五章	含德之厚，比于赤子	(227)
第五十六章	知者不言，言者不知	(231)
第五十七章	以无事取天下	(234)
第五十八章	祸兮福之所倚，福兮祸之所伏	(238)
第五十九章	治人事天，莫若啬	(244)
第六十章	治大国，若烹小鲜	(247)
第六十一章	大国与小国	(251)
第六十二章	道者万物之奥	(254)
第六十三章	为无为	(258)
第六十四章	辅万物之自然而不敢为	(262)
第六十五章	古之善为道者	(266)
第六十六章	江海所以能为百谷王者，以其善下之	(270)
第六十七章	三宝	(273)
第六十八章	不争之德	(278)
第六十九章	祸莫大于轻敌	(280)
第七十章	吾言甚易知，甚易行	(283)
第七十一章	知不知，尚矣	(286)
第七十二章	民不畏威，则大威至	(289)
第七十三章	天网恢恢，疏而不失	(292)
第七十四章	民不畏死，奈何以死惧之	(295)
第七十五章	民之饥，以其上食税之多	(298)
第七十六章	强大处下，柔弱处上	(301)
第七十七章	天之道，损有余而补不足	(304)
第七十八章	天下莫柔弱于水	(307)

第七十九章 天道无亲,常与善人·····	(310)
第八十章 小国寡民·····	(313)
第八十一章 天之道,利而不害;人之道,为而不争·····	(319)
附录一 主要参考书目·····	(323)
附录二 《老子》全文·····	(325)
后记·····	(338)

绪 论

一 老子是一部哲学著作

老子二字，是人名也是书名。老子是我国古代伟大的思想家、哲学家，是道家学派创始人。老子思想博大精深，为我国传统文化之瑰宝，在我国思想文化发展史上有着重大影响。

老子全书，五千余字，言简义丰，极富哲理。其言高度概括抽象，其词多形象比喻，较难解读，易生错解。本书之译解，力求简单明白易懂，深入浅出，助您进入老子哲学之门，为有志于深入其堂奥者资为参考。

老子一书，是我国传统文化中的一部经典著作，只有在深入理解老子经典原文的基础上，才能比较深入地了解老子，才能比较正确地理解和运用老子之言。

读老子书，会惊奇地发现，书中未出现任何国名、地名或人名。说明老子已意识到，他所思考和探索的问题，是超越一切具体事物的、具有普遍意义的有关宇宙的根本问题。故多以概括抽象之方式和形象比喻之言进行推理论证，因而给人以高深难解之感。读老子书，要精读细思，要透过字面探其原意，以免错解。

老子一书，内容涉及哲学、人生、政治、军事等方面，但核心是其哲学思想。读全书后作一整体思考，不难发现它是一部比较系统而完整的哲学著作。

不管有意识或无意识，自觉或不自觉，每个人都有自己的信仰哲学和人生哲学（宇宙观和人生观），每个国家都有其政治哲学和治国之方（政治观）。哲学所探讨的是有关宇宙以及人生最根本的问题，它从宇宙整体的高度为人们提供安身立命之本。但自古以来，

存在着各种各样的哲学派别，不同学派或不同的哲学家有着不同的宇宙观和人生观。学习哲学可以提高我们的思维能力，可使我们有意地、自觉地去探索和建立正确的宇宙观，而正确的宇宙观可为我们提供一种信仰和观点，这个信仰和观点又为我们提供为人处世修身治国的依据。研读老子，可以引领我们步入哲学殿堂，提高哲学素养，培养理论思维。

国学大师张岱年（1909—2004）谈及哲学的重要性时，曾引用恩格斯《自然辩证法·反杜林论旧序》中的一句名言，恩格斯说：“一个民族要站在科学的最高峰，就一刻也不能没有理论思维。”又说：为了进行理论思维的锻炼，“除了学习以往的哲学，直到现在还没有别的手段”。张岱年说：“我个人学习哲学，可以说是从研读《老子》、《庄子》开始。青年时期读过《论语》、《孟子》，但并不理解其中的哲学意蕴。通过对《老子》、《庄子》的研究，才引起对于宇宙人生根本问题的思考，才渐入哲学的殿堂。”^①

中科院院士、原华中理工大学校长杨叔子要求他的机械专业博士生要先熟读《老子》和《论语》，否则不能参加博士论文答辩。杨叔子说这有三个好处：培养民族责任感，锻炼形象思维能力和学会如何做人。^②

老子思想不仅受到国内学者（包括社会科学和自然科学方面的学者）的重视，同时也受到国外学者的重视。在西方，先后有大量英、法、德、俄文的老子译本问世。据联合国教科文组织统计，世界文化名著译成外国文字最多的是《圣经》，其次是老子的《道德经》。德国哲学家尼采（1844—1900）评价老子一书“像一个永不枯竭的井泉，满载宝藏，放下汲桶，垂手可得”。俄国大文豪托尔斯泰（1828—1910）晚年，在对生命意义的思考中，对《道德经》抱有极大兴趣，并列入他最爱读的书籍之一，他甚至与人合作把《道

① 张岱年：《直道而行》，大众文艺出版社2000年版，第217页。

② 载1999年12月24日《北京日报》。

德经》译成俄文，他说：“我的良好精神状态也要归功于阅读老子。”^①

自古迄今，老子译注本不下千百种，其中不乏精辟之见，但也有不少误解或错解。许多解老注本，读后仍不明白老子究竟说了些什么。国内注解本如此，国外译本可想而知。老子一书流传二千五百余年，拥有国内外众多读者，准确明白地解读老子，使更多的人理解博大精深的老子思想，传承我国古代文明精华，应是当前老学研究的一个重要课题。

二 老子生平及其书

有关老子的史料不多，其生平难以详考。据司马迁《史记》载：老子为楚国苦县（今河南省鹿邑县）人，姓李名耳，字聃，曾任东周“守藏室之史”（掌管国家典籍的史官）。老子生卒年月，亦无准确考证。据史料记载，孔子曾问礼于老子，专家据此推论老子年长孔子约二十岁左右。孔子生于公元前 551 年，卒于公元前 479 年。以此推算，老子约生于公元前 570 年前后（东周灵王时代）；以老子高寿享年九十岁左右计，当卒于公元前 480 年前后（东周敬王时代）。司马迁说老子享年一百六十余岁或二百余岁，但无确证。据现有史料，大致可以确定老子为春秋后期人，与孔子同时代。

老子任东周史官，大约是在东周景王时期。景王于公元前 520 年病故，悼王立。景王庶长子姬朝（即王子朝）起兵争夺王位，史称王子朝之乱。公元前 515 年，王子朝战败，劫持周朝典籍逃往楚国。老子一度免冠隐居，当时老子应在五十五岁左右。约公元前 510 年前后，应周敬王召，老子回朝再任史官。公元前 502 年，王子朝之乱平息，此时老子当在六十五至七十岁之间。大约在此以后，如司马迁《史记》所言：“老子修道德，其学以自隐无名为务。居周之久，见周之衰，乃遂去。至关，令尹喜曰：‘子将隐矣，强为我著

^① 文德选：《道德经诠释》，湖南人民出版社 2005 年版，第 22 页。

书。’于是老子乃著书上下篇，言道德之意五千余言而去，莫知其所终。”老子晚年及其所终，成为千古之谜。

老子生活于春秋后期，在此期间东周王室权力日趋衰落，封建宗法及礼乐体制走向崩溃，各诸侯国之间，相互争霸，战争连绵。据史书记载，春秋二百四十二年，列国间的战争达四百八十三次之多。西周初建立的一百四十多个诸侯国，绝大多数小国在春秋时期被大国兼并。孟子说：“春秋无义战”，“争城以战，杀人盈城；争地以战，杀人盈野”。春秋时期，战祸之惨，可想而知。战争灾难和税赋重担，最终都落在百姓身上。民不聊生，苦不堪言。加之统治阶层贪得无厌，生活奢靡，苛政严刑，因而积怨于民，激起人民的愤怒和反抗。这些情况在老子书中都有反映。

老子对战争灾难有深切体会。司马迁称老子为楚国苦县人。但据史料记载，春秋时期苦县属陈国。陈为小国，曾三次被楚国侵占。公元前479年（周敬王四十一年）楚惠王第三次侵占陈国，此后陈国再未复国。陈国之亡，应在老子“见周之衰，乃遂去”之后，或老子去世之后。依此而言，老子应为春秋陈国人。春秋时期的战乱，以及老子家乡故国屡遭战祸，这对老子思想必产生深刻影响。老子书中表现出强烈的反战思想。

春秋战国时期，我国社会封建制度已初步形成，诸侯争霸，战争连绵，社会激烈动荡，学术思想活跃，百家争鸣。老子以其深邃的智慧写出五千言著作，建立了以道为核心的哲学思想体系，从而奠定了道家学说的基础。关于老子一书的作者和成书年代，自20世纪初以来，学术界意见分歧，争论不休。1973年长沙马王堆汉墓出土帛书老子甲乙本（简称帛书甲乙本）及1993年湖北荆门郭店战国楚墓出土竹简老子摘抄本（简称竹简本）后，此一分歧遂趋向一致。据专家考证，帛书甲乙本为秦末汉初（公元前200年前后）抄本，竹简本为战国中期偏晚（公元前300年前后，距老子去世仅百余年）抄本。《庄子》、《荀子》、《韩非子》、《吕氏春秋》等书均曾引用过老子之言，说明老子一书在战国时期已有流传，并对各家学说产生过影响。目前国内多数学者认为，老子一书成书于春秋后期，为老

子所著。

笔者认为，老子思想之形成，恐非因关令尹喜之请于短时期内所完成，应是老子长年思考之积累。通行本老子全书结构和文体类似杂记，文辞简要，缺乏系统性，有可能是老子思想学说精华摘要或汇编。今之通行本老子五千言，是保留下来的唯一老子著作，在其长年流传转抄过程中，可能有错简或有后人增减，但全书主要内容应是代表了老子的思想。

三 老子哲学思想概述

老子是一位哲学家，老子书是一部哲学著作。老子哲学思想大致可分为道论和德论两个部分，故后人又称老子书为《道德经》。老子哲学思想中含有丰富的辩证思想。

老子哲学思想的精华是其道论。老子哲学的道论，以今言言之，即老子哲学的宇宙论。老子在其道论的基础上构建了德论，德论即老子哲学的人生论和政治论。所以，读老子书，首先应把握其道论。只有在理解其道论的基础上，才能比较准确地理解其德论及其辩证思想形成的依据。道论为充满变数的人生提供安身立命之本；德论则提供为人处世和修身治国之方；其所蕴含的辩证思想则为人们提供体道和行道（认识和实践）的方法。陈鼓应说：“老子哲学既有对宇宙本体的探讨，又有对社会人生的洞察；既有系统的认识论学说，又有丰富的辩证法思想。”^①

下面就老子哲学的道论、德论及其辩证思想分述其概要如下。

（一）道论——无和有

老子道论是关于宇宙之根本问题的探讨，即关于宇宙本原及其运动总规律的探讨。所谓宇宙本原，是指宇宙万物（包括天、地、人）构成的终极物质（基本元素）及其生成的根源。所谓宇宙运动

^① 陈鼓应：《老庄新论》，上海古籍出版社1992年版，第325页。

总规律，是指宇宙万物生成发展变化并最终走向消亡的普遍性规律及其原动力。这是自古迄今人类不断思考和探讨的有关宇宙和人生最根本的问题。哲学家、科学家、宗教学家都从不同角度来探讨和解答这些问题。在哲学家那里，这是属于哲学宇宙论方面的问题。老子的道论实即老子哲学的宇宙论。“道”是老子哲学的最高范畴，其含义与一般意义上的道（如道路，道理等）不同，与同时代思想家（如孔子、子产等）所言之道（如天道、人道）亦不同。现就老子之道的主要含义略述如下。

1. 道是宇宙万物的本原。即道是宇宙万物构成的终极物质和生成的根源，万物由它而生，最后又复归于它。老子用“无”和“有”两个特定概念来阐述作为宇宙本原之道的这一本质和特性。此无和有均有其特定含义，与一般之义的无和有不同。

(1) 何谓“无”？老子哲学中的无，是指作为宇宙万物构成终极物质（基本元素）的“道”是极微小之物，其微小程度为无限之小，几近于无，看也看不见，摸也摸不着，无形无象，人的感官不能感知它，故老子用“无”来表述道的这一本质和特性，即如老子第一章（以后引用老子书，只注章次）所言：“无，名万物之始”，始即始基，即终极物质或基本元素之意，意谓用“无”来表述宇宙万物的始基。老子书中的妙、夷、希、微、精、小等，与“无”之义同，都是用来说明道的极微小几近于无的存在状态。但老子的这个“无”，是指极微小实存之物，不是什么也没有的空无。它是实存在之物，只是人的感官不能感知它而已（见一章、十四章、二十一章之解）。老子关于“无”的观念，类似当今物理学关于基本粒子的观念。当今，科学家们不是仍在寻找这个被老子称为看不见、摸不着的终极物质（基本粒子）而不得其果吗？2500余年前，老子对宇宙万物本原的思考和探讨达到如此深度，其深邃的智慧和思维能力，令人叹服。

老子关于宇宙本原为“无”的观点，引起当代一些思想家和科学家的重视。诺贝尔奖获得者日本物理学家汤川秀树（1907—1981），自幼喜读老庄，他在基本粒子研究方面深受老庄思想的启

发。20 世纪 60 年代初，汤川“正在对三十多种基本粒子背后的基本物质到底是什么而为难，他想这基本物质可能类似于《庄子·应帝王篇》中说的‘浑沌’，它可以分化为一切基本粒子，但事实上还没有分化”^①。汤川的这一想法，与老子对“无”的论述有相通之处。

(2) 何谓“有”？老子哲学中的“有”，是指作为宇宙万物本原的道，不仅是万物构成的基本元素，同时又是万物生成的根源，即道同时具有生成万物的功能，故老子又用“有”来表述道的这一本质和特性，如一章所言“有，名万物之母”，意谓用“有”来表述道是万物生成的根源。

综上所述，道既是无又是，无和有都是用来说明道的本质和特性的。弄清无和有的特定含义是理解老子之道的关键所在。这里要特别指出的是，无和有在老子书中有多种含义，此处的“无”和“有”是专用于指称作为宇宙本原的形而上之道的。后人解老，常因对无和有的错误理解而误解老子原意，如有人把“天下万物生于有，有生于无”（四十章）误解为“无中生有”，因而称老子哲学思想为虚无主义，唯心主义等等。

2. 道是宇宙万物运动的总规律和原动力。老子从对自然现象和社会现象的长期观察和思考中，认识到万事万物都处于出生、发展、衰老、死亡的不断运动变化过程中（十六章说：“万物并作，吾以观复。夫物芸芸，各复归其根。”二十五章说：“周行而不殆”），而这个运动变化又是遵循道的规律进行的（二十五章说：“人法地，地法天，天法道，道法自然。”）。道充满宇宙，无处不在，无物不有，因此道的运动规律与宇宙运动规律，与自然界的运动规律，本质上是一致的。这是读老子时应注意的一个问题。

老子把宇宙（即道）的运动总规律概括为“反者，道之动”。反的含义是向反面转化和循环往复的意思。万物生生灭灭，不停地发展运动变化着，这是宇宙的普遍规律，是任何人，任何物也逃脱

^① 董光璧：《当代新道家》，华夏出版社 1991 年版，第 50 页。

不了的（见十六章、二十五章、四十章之解）。

老子又认为一切事物的运动变化必有一原动力，否则何以运动变化？五十一章说：“道生之，德畜之，长之育之，成之熟之，养之覆之。”这段话是说，道生万物并内在于万物，内在于万物的道（即德）推动万物生长，成熟，乃至消亡。故万物运动变化的动力是自身的内力（即内在于万物的道）而非外力，而非天或天帝之力（见五十一章之解）。

以上是老子道论的基本内容。老子建立其道论的目的，在于论证宇宙中创生万物的根源和运动总规律的产生是客观实存的形而上之“道”，而非有意志的天，亦非天上的神。从这一点讲，老子哲学思想是唯物的。它否定了我国古代殷周以来关于天或天帝创生万物并主宰万物的有神论观念，为人生建立了无神论的安身立命之本。宋代大儒张载（1020—1077）的名言“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”，也是为民建立安身立命之本的意思，此皆一代圣哲拯世救民心切之表现。老子哲学的无神宇宙本体论，在我国哲学思想史上是一个重大突破，对后世影响至深。我们可从老子哲学宇宙论中，领会宇宙万物的根源和作为万物之一的人在宇宙中的地位，进而探索人生的意义和价值，寻求为人处世修身治国之道。此即老子的以天之道推论人之道的思维方法，亦即老子德论中所要讲的问题。

（二）德论——自然和无为

老子哲学的德论，主要是讲人生问题和政治问题，是站在道的高度上，论述为人处世和修身治国的准则与方法，故德论亦可谓为老子哲学的人生论和政治论。

老子哲学的“德”，有其特定含义，它是以道为基础的德，与儒家以仁义忠孝为基础的德不同。老子认为，人的德即人的自然本性之表露。人的自然本性源于道的本性。三十八章说“上德不德，是以有德”，“不德”即其德不需外求，而是人的自然本性的自我流露，不是有意的或虚假的造作（见三十八章之解）。

所以，老子说，得道就是有德。有德的人就是遵循道的规律而为的人，二十一章说：“孔德之容，惟道是从”，孔德即大德，即有德的人。有德的人其言行举止无不遵循道的规律而为（“惟道是从”）。道的规律是自身本然的规律，即二十五章所言“道法自然”，是道自身自然而然的作为。道的规律体现于自然界的叫做自然规律，所以也可以说遵循自然规律而为的人就是有德的人。遵循道的规律或遵循自然规律而为，老子称之为“自然无为”，故老子之德的含义又可概括为“自然无为”四个字。

常常由于对老子“自然无为”的错解，而误解老子原意。老子的“自然无为”有其特定含义。简言之，自然本性的自然流露且无任何人为造作叫做“自然”，不违背自然本性（即自然规律或道的规律）而为叫做“无为”。自然和无为，互为表里。“自然”是事物的本质和特性，也是道的本质和特性，是为人处世修身治国追求的目的和效果。“无为”是达到这一目的和效果的方式方法。为人处世修身治国达到自然无为的境地，用老子的话说，就是“有德”，就是“得道”。

综上所述，自然无为既是为人处世修身治国的方法和途径，也是为人处世修身治国追求的境界和目标。自然无为用于修身则长生久视，终身无殆；用于治国则长治久安，国泰民安。这个观点贯穿于老子全书。

老子认为，德是道的品格的体现。老子书中最能代表道的品格的一段话是：“（道）生之畜之，生而不有，为而不恃，长而不宰，是谓玄德”（十章），意思是说，道生万物，畜养万物，有大功德，但它对万物不占有，不居功，不主宰，让万物顺其自然本性自然而然地成长发展而不加干预。老子称之为最崇高的德（玄德）。让万物顺其自然本性而不加干预即自然无为之意。自然无为是道的品格，也是得道者（即有德者）的崇高品格（见二章、十章、五十一章之解）。“玄德”是得道者，即有德者的品格或境界的体现，从修身方面讲，这是一种彻底贡献不求回报的崇高精神；从治国方面讲，这是为政者不干预人民的生活，让人民顺其自然本性自由自主而为，

此或可谓我国古代民主政治思想的萌芽。所以，把老子的“无为”，理解为无所作为或消极退缩，是对老子思想的极大误解。

老子书中，意在说明老子哲学人生论和政治论（即修身治国）的一段话是：五十六章的“挫其锐，解其纷，和其光，同其尘，是谓玄同。故不可得而亲，不可得而疏；不可得而利，不可得而害；不可得而贵，不可得而贱。故为天下贵”。意思是说，少私寡欲，无贪无争，不自我显耀，与物齐同，就是“玄同”（与道同一）境界，这是讲修身。达到“玄同”境界，就是得道的人，就是有德的人，就会遵循道的原则以齐一平等的态度对待他人他物，就会做到对他人他物无亲疏、利害、贵贱之别的境地，这是讲治国。“玄同”思想源于老子的道论，以道观之，万物由道生并复归于道，万物在根本上是齐一平等的，无所谓贵贱高下之别，故曰“玄同”。这里含有人与人、人与社会、人与自然齐一平等和谐共生的思想（见五十六章之解）。

老子书中，意在说明老子哲学人生论和政治论的另一段话是：八十章的“小国寡民”及五十七章的“我无为而民自化；我好静而民自正；我无事而民自富；我无欲而民自朴”。前者表达了老子自然无为之政的理想图景，后者则是老子哲学人生论和政治论的具体表述。无为、好静、无事、无欲，是自然无为的不同表述，是为人处世的品德，也是修身治国的方法；自化、自正、自富、自朴，则是行自然无为之政的效果（见八十章、五十七章之解）。

老子书中，意在说明老子哲学人生论和政治论的许多观点，如守雌贵柔、见素抱朴、少私寡欲、谦退不争、致虚守静、后其身、外其身、不自见、不自伐等，都是道之德的体现，都是道的自然无为原则的不同表述。

老子以其非凡的智慧写下五千言，给后代留下宝贵的精神财富，对当今中国乃至世界仍有其现实意义。环顾当代人类社会，人们生活在激烈的竞争中而心理状态不平衡；人与人以及国与国的关系也因利害冲突而纷争不已；人类从自然界获取巨大财富的同时也破坏了自然界的生态平衡而使人与自然的关系日趋紧张。老子哲学思想