

郑晓江 主编

融通孔佛

一代佛学大师

欧阳竟无



宗教文化出版社

# 融通孔佛

一代佛学大师

欧阳竟无



江西省高校人文社会科学重点研究基地  
南昌大学江右哲学研究中心 编

图书在版编目(CIP)数据

融通孔佛:一代佛学大师欧阳竟无/郑晓江编. - 北京:宗教文化出版社,  
2004

ISBN 7-80123-616-5

I. 融... II. 郑... III. 欧阳竟无(1871~1943)-佛教-思想-文集

IV. B949.92-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2004)第 068431 号

融通孔佛——一代佛学大师欧阳竟无

郑晓江 主编

---

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095211(编辑部)

责任编辑: 王志宏

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 880×1230 毫米 32 开本 15.5 印张 380 千字

2004 年 8 月第 1 版 2004 年 8 月第 1 次印刷

印 数: 1-3000

书 号: ISBN 7-80123-616-5/B·218

定 价: 29.80 元

---



徐悲鸿为欧阳竟无作的画像

古佛路凄凄，鬼人到卻迷。  
 只緣奔業重，所是能知。  
 卻識無為理，中不掛絲。  
 生生勤苦學，必向覩吾師。

不平兄心至誠殷  
 重心索寫格言故  
 不容乞辭拾得詩一  
 首立之令人不識人之  
 歸帶得身談以耶漸

欧阳竟无为杨不平题写的这段话，是在一本题词集内发现的。题词时间当在民国二十五年（1936）左右。在这本集子内，尚有民国时期各界名人十数位，分别是著名书法家于右任，目录学家汪辟疆，政治名人戴季陶、吴稚晖，高级将领薛岳、罗卓英，教育家熊育钰，中央政治大学教授王易，诗人程学恂，戏剧作家谢寿康，此外还有李翊灼等。内容均为写给杨不平的勉励之语。

——王令策先生提供

# 序

## 近现代一大佛学家欧阳竟无

在近现代中国史上，欧阳竟无先生是一个非常特殊的人物，他从小接受儒家的传统教育，20岁时还捐了一个秀才，胸怀儒家修齐治平的入世理想，但是最后却舍儒入佛，成为近现代一大佛学家。

中国思想文化从宋代以后渐渐走上了三教合一的道路，不管是儒家和道教，还是佛教，都以三教旨归为一途，特别是到了明末清初，“阳儒阴释”已经成为统治阶级的共识；走过了辉煌时期的隋唐佛教，到了这时因在理论上少于创新，逐渐有被推崇为正统的儒家湮没的危险。佛教影响更多的是在广大乡村城市的平民百姓下层生活之中，以至于到了清末民初，太虚大师奋力抢救佛教，提倡佛教三大改革，力图把几乎奄奄一息的佛教重新振兴起来。“五四”运动的目标是对准吃人礼教的儒家，但是受西方民主和科学思想的影响，对宗教之一的佛教也在清理之中。然而就在这时，欧阳却皈依了佛教，断荤绝色，致力于佛典的整理和经疏的阐发。很多人认为欧阳能够弃儒入佛，是因为当时一些人站在中国传统宗教、哲学思想的立场上，试图找到一个可以与西方文化思想抗衡的学说，而佛教的思想，特别是佛家的唯识学理论在这方面与西方的学说有很多接近的地方，同时唯识学理论强调唯心所造，也可以与在一直受到儒家思想影响的士





大夫心中所蕴涵的浩然之气产生共鸣。不过，我自己认为，佛教的影响当时并没有这么大，它毕竟还是属于远离世间的出世间理论，佛教之所以能够在清末民初在一些知识分子中间产生一定的影响，可能主要原因还是在于它的高度理论思维和缜密的研究方法，此正如欧阳所说，“唯识法相，方便善巧，道理究竟。学者于此研求，既能洞明义理，又可药思想优侗之弊，不为不尽之说所惑。”（《唯识抉择谈》）也正是这一点，促使欧阳孜孜不倦地对唯识学进行不懈地探索，而他之所以发愿整理大藏，精刻校勘佛典，这又是受到了当时世界佛学研究潮流的影响所致；因为19世纪末到20世纪上半叶，整个世界，特别是东亚佛学研究力量最强的日本学术界，已经在佛教文献整理上作出了独特的贡献，中国的佛学界在当时受到日本学术界的影响，欧阳的老师杨文会就与日本著名学者南条正雄的交往十分密切，杨文会创办的金陵刻经处之所以能成为后来中国学术的渊藪，这不是偶然的事情！

欧阳竟无能够吸引当时的知识分子，包括已是大儒的梁启超、章太炎等人前去学习，这无疑与他的人格魅力是分不开的。欧阳“悲而后有学，愤而后有学，无可奈何而后有学，救亡图存而后有学。”（《内学杂著·内学序》）道出了近代中国知识分子的心声。欧阳本人也是在失去爱子，空怀理想，国破家亡，愤世嫉俗之后才对佛教的义理有了更深刻的认识，这就是他为什么早年推崇唯识学，中年看重般若学的原因，到了他的晚年，儒家的学说在他的心里从没有真正被放弃，于是他再图融合佛儒，致力孔学，沿着历史的轨迹循循向前。欧阳对中国学术的贡献是不可没的，他在山河破碎、社会生活艰难的情况下，对学术研究投入了毕生的精力，然而世乱纷纷，他的理想是注定不可能实现的；他所从事的精刻大藏的愿望，至死也未能完成，但是他仍然给我们留下了宝贵的理想和经验，他探索真理的勇气，对佛教的执着，以及对学问的勤勉，仍然是后来者不断追求的目标。就此一

点,他在中国现代学术史上的地位是首屈一指的,也因此受到了后来者的敬仰!

欧阳竟无是江西宜黄人。江西南昌大学哲学系、南昌大学江右哲学研究中心,江西省宜黄县政府联合召开“全国欧阳竟无学术思想研讨会”,这是一件非常有意义的事情。欧阳的学术地位是无可争议的,对他的学术研究也已在学术界中展开,但是从现有的研究成果来看,仍有深入发掘的必要,毕竟欧阳及他所领导的金陵刻经处和支那内学院所组成的佛学团体,代表了20世纪上半叶的佛学精英之一,其影响是深远的。江西学术界组织全国学者深入展开欧阳的研究,嘉惠士林,沾益佛教界,功莫大焉。

是为序。

黄心川

于北京潘家园华威西里寓所  
2004年3月10日



序：  
近现代一大佛学家欧阳竟无



# 目 录

序：近现代一大佛学家欧阳竟无…………… 黄心川（1）

## 欧阳竟无大师的佛学思想



目  
录

欧阳竟无“唯识体用”观疏解 ……………	陈 坚（2）
一、“粗言”明“唯识体用”……………	（3）
二、“细别”明“唯识体用”……………	（7）
三、“更以相”明“唯识体用”……………	（10）
四、小结……………	（11）
五、附记……………	（12）
欧阳竟无对儒学的贡献 ……………	肖 平（17）
一、会通孔佛……………	（17）
二、《中庸》解……………	（19）
三、解读《大学》……………	（22）
四、解读《孟子》……………	（23）



五、解读《论语》·····	(25)
欧阳竟无大师的如来藏思想····· 周贵华	(28)
一、欧阳大师的如来藏概念·····	(28)
二、体用关系中的如来藏·····	(38)
三、因果关系中的如来藏·····	(43)
四、结论·····	(47)
论欧阳竟无“整体之佛教”····· 刘成有	(50)
一、会通空有·····	(50)
二、料简三学·····	(54)
三、归趣惟一·····	(58)
欧阳竟无佛学思想的基本特色····· 赖功欧	(63)
一、引言·····	(63)
二、真实体证·····	(65)
三、前提：方法论的统一·····	(67)
四、“儒佛融通”之学理根据·····	(71)
五、从熊十力透视欧阳竟无的佛学思想特色·····	(74)
《大乘起信论》“非佛教”吗——欧阳竟无等人	
“《起信论》非佛教”说的教理学反省····· 冯焕珍	(78)
一、引言·····	(78)
二、“《起信论》非佛教”说的立论及其依据·····	(81)
三、对“《起信论》非佛教”说相关理据的审理·····	(87)
四、结语·····	(107)
瑜伽中道论——欧阳竟无佛学思想申论····· 肖永明	(112)
2 近现代文化精神的一个动力——试述欧阳竟无	
“悲愤而后有学”的时代意义····· 姚彬彬	(126)

## 文化佛教徒——以近现代“居士佛教”为考察

中心 .....	李 林(136)
一、“庶民佛教” .....	(136)
二、“有形宗教”与“无形宗教” .....	(139)
三、“佛教是文化” .....	(143)
四、“何为信徒” .....	(146)
五、“文化佛教徒” .....	(148)
略论欧阳竟无佛学思想的现实性 .....	白云波(152)

## 欧阳竟无大师生平事迹、交游等考证

欧阳竟无与王恩洋(1922—1927) .....	黄夏年(164)
一、欧阳生平与佛教 .....	(164)
二、王恩洋生平与佛教 .....	(166)
三、欧阳竟无与王恩洋 .....	(168)
四、结 语 .....	(188)
回忆恩师欧阳竟无大师的几件事 .....	田光烈(191)
一、大师要我参加一九四三年的人日大会 .....	(191)
二、大师对法宝的敬重和关注 .....	(193)
三、大师与著名诗人陈散原先生的交往 .....	(195)
四、大师与“五四运动”急先锋著名学者陈 独秀的关系 .....	(197)
五、大师与“一·二八”上海抗战 .....	(199)
欧阳渐生平简历存在问题考论 .....	谢金良(201)





- 一、问题的发现:欧阳大师生平简历众说纷纭…………… (201)
- 二、问题的考辨:欧阳大师亲近者们说法一致…………… (209)
- 三、问题的思考:查考过程中相关发现及体会…………… (214)

欧阳竟无五次回乡记…………… 吴鑫儒(218)

- 一、竟无的第一次回乡——创办“正志学堂”…………… (218)
- 二、竟无的第二次回乡——九峰山为母守孝…………… (220)
- 三、竟无的第三次回乡——重上九峰山…………… (221)
- 四、竟无的第四次回乡——“中国佛学会”的解散…………… (223)
- 五、竟无的第五次回乡——清明扫墓…………… (225)

记金陵刻经处研究部——内学院之先河…………… 黄忤华(227)

欧阳竟无大师墓礼瞻记…………… 肖永明(233)

## 欧阳竟无大师佚文选

《大乘密严经》批注(欧阳竟无批注 肖永明整理)…………… (244)

## 佛教的一般理论探讨与人间佛教

从现代性看“人间佛教”——以问题为中心的

- 论纲…………… 龚 隽(362)
- 一、从韦伯的问题出发…………… (363)
- 二、佛法与政治的观念——从不同的系谱看…………… (365)
- 三、“人间佛教”与经济伦理…………… (369)

四、佛法与科学——以《海潮音》为中心的叙述 .....	(372)
五、作为知识的佛学史的研究——以印顺为例 .....	(377)
六、余论 .....	(382)
宋代儒士佛教观论略 .....	李承贵(386)
一、“佛教的认知”与“佛教的误读” .....	(386)
二、“佛教的批判”与“批判的佛教” .....	(394)
三、“儒士的意见”与“佛教的前程” .....	(399)
太虚、印顺人间佛教理路之歧异 .....	蒋九愚(404)
一、死鬼的对治与天神的对治 .....	(405)
二、中国佛教本位与印度佛教本位 .....	(409)
三、圆融的佛法与纯正的佛法 .....	(412)
四、真常唯心论与性空唯名论 .....	(416)
佛教生死观与临终关怀 .....	郑晓江(419)
一、“临终关怀”的意义与价值 .....	(420)
二、灵魂之需 .....	(425)
三、“灵”的抚慰 .....	(428)
四、临终痛苦与佛教生死智慧 .....	(433)
五、佛教生死智慧的运用 .....	(439)
佛教生死智慧在临终关怀中的应用 .....	王小珍(443)
一、佛学生死智慧对临终病人的抚慰 .....	(444)
二、佛学生死智慧对临终病人家属的抚慰 .....	(450)
三、佛学生死智慧对临终关怀工作人员的抚慰 .....	(454)
四、佛学生死智慧在临终关怀的运用中应注意 的问题 .....	(457)





## 附 录

宜黄大师欧阳竟无的学术与精神——全国欧阳竟无 学术思想研讨会综述····· 郑晓江 罗伽禄(464)
后 记····· 郑晓江(475)

——  
一代佛学大师欧阳竟无

# 欧阳竟无大师的 佛学思想

欧阳竟无「唯识体用」观疏解

欧阳竟无对儒学的贡献

欧阳竟无大师的如来藏思想

论欧阳竟无「整体之佛教」

欧阳竟无佛学思想的基本特色

.....

融通孔佛



## 欧阳竟无“唯识体用”观疏解

欧阳竟无在反思中国佛学的时候，非常痛心地发现中国佛学由于没有很好地吸收和利用唯识学中的思想元素和学术方法而显得漏洞百出，“比之西方佛菩萨所说之法，其真伪相去，诚不可以道里计也。”<sup>①</sup>于是乎，他振振然欲以唯识学纠中国佛学之偏以建立中国新佛学。在《唯识抉择谈》中，欧阳竟无从唯识学中“抉择”了他认为建立中国新佛学所亟须的十大思想资源，其第一便是唯识学中的“体用”观。当然，“体用”一词并非唯识学中本有，而是源自于中国哲学。不过，欧阳竟无认为，唯识学中虽然没有“体用”一词，但却有“体用”的观念以及依据这种观念而有的一整套思想方法——欧阳竟无乃援用中国哲学的“体用”概念称之为“唯识体用”，并概括“唯识体用”观曰：

“无为是体，有为是用”，此粗言也！若加细别，则有体中之体，体中之用，用中之体，用中之用。<sup>②</sup>

与中国哲学中性单重的“体用”观相比，“唯识体用”观要复杂得多，我们似可名之曰立体双重的“体用”观。对于这种立体双重的“唯识体用”观，欧阳竟无自己作了注解，但是由于唯识

<sup>①</sup> 黄夏年主编《欧阳竟无集》，中国社会科学出版社 1995 年 12 月版，第 90 页。

<sup>②</sup> 同上，第 91 页。



学有一副与生俱来的“刻板面孔”，即名相概念太多且又太不通俗，以至于对欧阳竟无的注解，人们也还是“雾里看花”看不分明<sup>①</sup>，这就激起了我对欧阳竟无的注解再作注解的冲动并写成了这篇题为《欧阳竟无“唯识体用”观疏解》的小文，因为，按中国传统经学的界定，对“注”的再“注”，应叫作“疏”。

## 一、“粗言”明“唯识体用”

所谓“粗言”，即是我们通常所说的“总的来说”。在欧阳竟无看来，总的来说，“唯识体用”观可以概括为“无为是体，有为是用”。对于这“无为是体，有为是用”，欧阳竟无注解曰：

无为有八，即虚空、择灭、非择灭、不动、想受灭（此五皆就真如义别而立）、三性真如也。云何虚空？真如离障之谓。云何择灭？由慧简择得证之谓。云何非择灭？缘缺不生之谓。云何不动？苦乐受灭（即第四禅）之谓。云何想受灭？离无所有处欲，想受不行之谓。云何三性真如？谓善、恶、无记法中清净境界性。盖真如遍一切一味，非恶、无记中即不遍也，此理须辨。无为法不待造作，无有作用，故为诸法之体；反之由造作生，有作用法，即是有为，故有为是用。此所谓粗言体用也。<sup>②</sup>



<sup>①</sup> 比如，大家所熟悉的当代新儒家鼻祖熊十力对唯识学亦颇有研究，他不但常在写作中运用唯识学术语，而且还写有一些专门阐述唯识学思想的著作，如《新唯识论》、《佛家名相通释》等，但是，他的作品向来以难读闻名，概其原因，亦莫不主要由于其中唯识学名相概念之障隔（而不是由于熊氏思想本身之晦涩）。

<sup>②</sup> 《欧阳竟无集》，第91-92页。