

修订版



社会史丛书

世俗与神圣

中国民众宗教意识



天津人民出版社

侯杰 范丽珠 / 著

世俗与神圣

中国民众宗教意识



侯杰 范丽珠 / 著

修订版

天津人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

世俗与神圣:中国民众宗教意识 / 侯杰等著. 修订版 一天津:
天津人民出版社,1994.2 (2001.9 重印)

ISBN 7-201-01736-5

I. 世... II. 侯... III. 宗教-意识-研究-中国
IV. B928.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2001) 第 038356 号

天津人民出版社出版、发行

出版人:赵明东

(天津市张自忠路 189 号 邮政编码:300020)

邮购部电话:27314360

网址:<http://www.tjrm.com.cn>

电子信箱:tjrmchbs@public.tpt.tj.cn

高等教育出版社印刷厂印刷

*

2001 年 9 月第 1 版 2001 年 9 月第 1 次印刷

850×1168 毫米 32 开本 13.5 印张 2 插页

字数:300 千字 印数:1-4,000

定价:26.80 元

序

侯杰和范丽珠,这两位来自天津的优秀学者于1994年出版了一部十分重要的著作《中国民众宗教意识》。值此书再版之际,索序于我,我十分荣幸地应命作一短序于此。

在传统中国社会,上至王公大臣下及贩夫走卒,几乎每个人都会参与各种各样的公众仪式,分享着共同的习俗、信仰。汉族人所共有的宗教传统包括年节习俗、祖先崇拜、葬礼仪式、风水和许多其他的活动,其作为中国宗教的主流最早可上溯到战国时期,并延续了两千多年。几乎所有中国的宗教传统如儒家、道教与汉化的佛教最初都不外是由这些古代民间信仰原则中决裂出来的,故一些中国知识分子对老百姓的信仰常抱着批评的态度也就不足为奇了。因为他们自己想成为中国人的精神领袖!当然了,作为儒家、道教和佛教在民间流传的回应,这些知识分子的思想也逐渐地影响至中国的民间传统(Common tradition)。然而最终的结果是,一方面老百姓雇佣道士或和尚主持村里的庙会仪式,另一方面在下层的或民众的信仰传统中保存着自己的意识和价值。这就是说,汉代以后中国宗教的传统绝不只是儒、释、道,因为民间信仰的传统实际上在百姓的生活中更为基本和普遍。作为一个学者,如果忽视对民间传统的了解就意味着无法真正理解中国。

中国民间的信仰传统在家庭、邻里和乡村相互交织的百姓社会生活中已经制度化,这种制度化并不意味着民间的信仰传统不是宗教。然而,许多中国和西方的学者始终否认民间信仰传统是真正的宗教(Real Religion),因为被他们所认可的宗教是以欧洲基督教(European Christianity)的模式为基本点的。当然,这样的“宗教”概念是外来的,而外国的定义原本就是与中国无关的。也因之,某些学者们一直忽视或否认 85% 中国人的宗教信仰和行为。用这种方式来理解中国怎么能是客观的呢?时至今日,我仍十分惊讶那些知识分子还是拒绝正视他们眼前的一切。

有幸的是,近年来,中国和西方的一些学者对中国宗教的研究兴趣日益提高,特别是在 90 年代以来的中国大陆和台湾,新的田野工作在某些乡村进行,经卷不断地被发现,许多新的学术著作在写作中。1998 年,仅我个人就得到五本 1992 年以来在中国出版的有关风水的著作。在最新的著作中,侯杰和范丽珠的这本书以详实的资料,对这样一个大的题目有着相当好的把握。相信只要浏览一下该书的目录,读者便会有同感。我希望类似著作的不断问世,将会推动其他中国学者更多的重视民间宗教传统,以便重新发现传统中国文化中十分重要的这部分,在很多地方仍然具有活力或正在复活。

欧大年(Dannel Overmyer)

1998 年 11 月 4 日于加拿大渥太华

Preface

Hou Jie and Fan Lizhu are two fine scholars from Tianjin who in 1994 published an important book on the “religious consciousness of the Chinese people”. I am honored to have been invited by them to write a brief preface for this revised version of the book.

In traditional Chinese society just about everyone participated in a variety of common rituals, customs and beliefs, from the emperors to ordinary people. These shared religious traditions of the Han people included annual festivals, worship of ancestors and gods, funeral rituals, feng – shui and many other practices. This was the mainstream of Chinese religion, with a history of over 2000 years, going back at least to the Warring States period. All of China’s other religious traditions such as Confucianism, Daoism and Chinese forms of Buddhism began by splitting off from this ancient common foundation, so it is not surprising that some of their intellectuals criticized the beliefs of ordinary people. They wanted to establish themselves as new religious elites! Of course, later there was a feedback effect through which some of the ideas of

Confucianism, Daoism and Buddhism influenced the common tradition. Eventually the people began to hire Daoist priests or Buddhist monks to perform rituals at temple festivals (miao-hui) in villages, but the common or popular tradition retained its own consciousness and values, focussed on the practical needs of the people. This means that after the Han period . there were always *four* major Chinese religious traditions, not three, and since the common tradition was more basic and widespread, one cannot understand China without studying it. This common tradition was institutionalized in the midst of the ordinary social life of family, neighborhood and village, but that does not make it any less a religion. Nonetheless, many Chinese and Western scholars have denied that it was a real religion, because the only religions they recognize are those based on the model of European Christianity. Of course, this is an imported, foreign definition that originally had nothing to do with China. On this basis scholars have ignored or denied the religious beliefs and practices of 85% of the Chinese people! How can China be objectively understood in this way? After many years of study, I am still amazed by this intellectual refusal to see what is right in front of our eyes.

Fortunately, in recent years Chinese and Western scholars have increased their study of Chinese religions, particularly in Taiwan, and in the Chinese mainland since 1990. New

fieldwork is being done in villages, and texts are being discovered and investigated. Many new scholarly books are being written; in 1998 I found five new books just on feng-shui, published in China since 1992. Among these good new books is this one by Hou Jie and Fan Lizhu. It is a good summary of a large topic, with lots of details, as a look at its table of contents will confirm. It is my hope that books like this will stimulate other Chinese scholars to give more attention to the common religious tradition, and so rediscover an important part of traditional Chinese culture that in many areas is still alive or being revived.

Ou Danian

目 录

序	欧大年(1)
Preface	Ou Danian(1)
导言:步入中国民众的宗教世界	(1)
一、民众与宗教	(2)
二、中国民众宗教意识诸特征	(6)
第一章 中国民众宗教意识的生成环境	(17)
一、社会土壤	(18)
1. 农业社会:民众宗教意识的摇篮	(18)
2. 家族:中国民众的教堂	(25)
3. 专制统治:置中国宗教于股掌中	(31)
二、文化背景	(37)
1. 未能事人,焉能事鬼——理性传统	(38)
2. 中国人的根柢与精神食粮——道教与佛教	(42)
3. 儒门释户道相通及其他	(47)
第二章 敬神如神在 不敬如土块	
——中国民众淡漠的宗教情绪	(53)
一、千里远烧香 不如在家敬爹娘	(53)
二、无可无不可的超然意向	(63)
三、以人性度神性	(67)
四、戏谑与不敬	(73)

五、若不与人行方便 念尽弥陀总是空·····	(81)
第三章 无事不登三宝殿	
——中国民众宗教信仰的功利性格·····	(85)
一、凡间千般事 皆需神照应·····	(87)
二、有求必应——寻找最佳效果·····	(102)
三、《功过格》与民众实用的宗教心理·····	(106)
四、民众功利意识下的“人间宗教”·····	(109)
五、“吃教”、“反教”——为现世的宗教心态·····	(113)
第四章 分裂的宗教情感	
——中国民众的多神崇拜·····	(128)
一、拜倒在群神脚下·····	(129)
二、见神就磕头 逢庙便烧香·····	(134)
三、庞杂浩大的群神谱系·····	(140)
四、中国民众宗教意识的混乱特征·····	(150)
五、三百六十行 行行都有神·····	(158)
第五章 此生与来世	
——中国民众的生死观·····	(163)
一、乐生恶死的心理取向·····	(164)
二、魂归何处·····	(168)
三、冥界:天堂与地狱的想象·····	(176)
四、身后世界:人间的延伸·····	(181)
第六章 扑朔迷离	
——中国民众的鬼信仰·····	(192)
一、无鬼说与鬼信仰的千年搏杀·····	(192)
二、魑魅魍魉·····	(196)
三、说冥道鬼·····	(200)

四、驱鬼除祟保平安的愿望	(206)
1. 形形色色的逐鬼仪式	(206)
2. 千奇百怪的劾鬼利器	(215)
3. 钟馗信仰	(219)
第七章 中国民众宗教意识的核心	
——祖先崇拜	(226)
一、慎终追远	(227)
二、崇祖敬宗:根深蒂固的宗教情感	(233)
三、要得福 祭祖宗	(237)
四、皇皇始祖	(241)
五、祖师崇拜	(246)
第八章 千奇百怪的民间禁忌	
——中国民众的神秘心理	(255)
一、虚幻的信仰 粗鄙的仪式	(257)
二、太平天国的巫覡色彩	(291)
三、巫风与义和团	(293)
1. 义和团运动时期的神秘心理	(294)
2. 请神上法与刀枪不入	(296)
四、民间禁忌诸表象	(303)
第九章 架构自己的神殿	
——民间秘密宗教与民众宗教意识	(309)
一、浑融的信仰 荒诞的预言	
——民间秘密宗教的内在精神	(311)
二、许诺、利诱与自我神化	
——民间秘密宗教的传教手段	(323)
三、千夫吁天录	

——弥勒信仰与民众宗教意识的叛逆性格…… (335)

附录：

目连戏与中国民众宗教意识…… (344)

解读辽宁民香,解读中国民众宗教意识…… (390)

后记…… (418)

导言：步入中国民众的宗教世界

就在人类慢慢摆脱茹毛饮血的生活，逐渐开始孕育自己文明的过程中，其生存环境仍然十分恶劣，充满着各种各样的危险，仿佛一切都是那么不可捉摸。人们于是下意识地信仰、依赖、讨好、顺从某些超自然的力量，在对无法捕捉却又似乎是无时不有、无处不在的超自然力量的信仰中，人类也就不断地建起了自己的神殿——宗教。在世界古代文明的发源地印度、巴比伦、埃及、中国之中，南亚次大陆和安那陀利亚高原诞生了流传至今的世界三大宗教：佛教、伊斯兰教、基督教，可以说这三大宗教对人类精神的影响是无法估价的。惟有以五千年文明皇皇伟业著称于世的华夏民族，她那源远流长的社会历史中闪烁的却不是神秘主义精神；她那功昭九州的赫赫始祖黄帝、嫫祖、炎帝、神农氏等都不是妖怪、魔王，而是附丽了诸多伟绩的、具有人性的发明家；她的文化偶像——孔子是个大智大伦的哲人，却从来不是未卜先知、威严凌世的教主；王朝统治者从未屈服于教权，反以其好恶决定着宗教的命运。结果，中国本土没有出现一种独立的、完全意义上的宗教制度，惟一的宗教——道教也是救世的宗教，理性主义、人本主义一直居于主导地位并成为中国文化传统的主流。

所以，在海内外很多学者的论著中，常常以孔夫子数千年前的“未知生，焉知死”、“敬鬼神而远之”等聊聊数语来揭示中国文

化非宗教的特质,将中国社会历史完全描绘成人文主义、理性主义的模样。梁漱溟在《中国文化要义》中明确指出:“几乎没有宗教的人生,为中国文化一大特征。”钱穆也认为:“中国自身文化传统之大体系中无宗教。”^①

的确,中国民众不像基督教、犹太教的信徒那样只信仰一个神,认为自己信仰的神无所不在、无所不能、无所不知。西方人宗教情感的排他性十分强烈,宗教的争论、宗教战争时有发生,甚至同一宗教不同教会、教堂的成员彼此也互相排斥,断定只有自己的神是真的,要消灭所有其他的神和偶像。相形之下,中国民众显得宽容得多,他们的宗教情感更多地趋向于包容性。他们可以游离于各种宗教之间,多数人并不归属特定的宗教,善待一切的神祇;以人性度神性,对神的供奉则常受功利需要的左右,所以难得为宗教精神而辩论,更鲜有为神而牺牲,与神共沉浮的冲动。中西方宗教精神、信仰方式的这种差异是各自社会背景、文化传统的产物,在相互比较中,能更进一步加深对中国民众宗教意识及其特征的研究和理解。

一、民众与宗教

在东方这块土地上,“天下名山僧占多”是人所共知的。无论是闻名遐迩的通都大邑,还是荒村小镇,都散落着从属于佛、道不同宗教系统的庙宇寺观、各种民间信仰的庵堂及供奉祖先灵位的祠堂。据万历二十一年(1593)刊刻的《宛署杂记》记载,当时京城辖区宛平有寺、庵、观、庙、堂、祠 575 处。近代以后,庙

^① 钱穆:《现代中国学术论衡》第 17 页,岳麓书社 1986 年版。

宇遍布在城乡的大街小巷，很多农村“虽二十五家之里，尚有五道庙、七圣祠”，^① 上海县就有大小寺庙庵院 315 所。庙宇的堂皇与简陋、秩序与杂乱都毫不影响人们祭拜朝香的热情。由于烧香拜佛并不是富有者的专利，很多孤立无助、在贫困生活中挣扎的人更会从寺庙中寻求心灵的抚慰，因而经济的贫困与庙堂的华丽相对应之现象在某些乡村并不罕见。民国时期社会学家曾经到北平西北郊西柳村去放贷款。西柳村是个破落的小乡村，只有 50 多户人家，想借钱还债或做小本生意的在半数以上，经济的衰落是可想而知的了。但村中惟一的一座庙宇却修得很整齐，而且是新修缮过的；那笔修缮费比贷款的总额都要大得多，社会学家们不禁慨叹神道的“榨取力”和超人的力量。^② 由此可见宗教在民间社会的深刻影响。

或许我们无法厘清难以胜计的庙宇群中，有几许是由普通信众或一般百姓修建的。不过，无论是庄严巍峨的大雄宝殿还是形制简陋的乡间小庙，都无一例外地接纳着远近的香客。烧香磕头、参神拜佛的善男信女中不分贫富，神仙灵长似乎并不因为跪倒在面前的人地位卑微而拒绝接受叩拜、供奉。要想认识、了解在没有正规宗教制度的国度中宗教之存在，只须到各地走马观花地做一次巡礼，看看矗立着的庙宇，似乎就昭然若揭了。这有形的庙宇不正是无形的宗教意识的一种无言的明证吗？

庙宇的遍布城乡表明，在“不语怪力乱神”的孔子的后代中的确是存在着对各种宗教的信仰，包括对佛教、道教、伊斯兰教、基督教以及民间秘密宗教的信仰。显然，这种颇具广泛性的宗

① 李光庭：《乡言解颐》卷 2，中华书局 1982 年版。

② 参见潘光旦：《优生原理·自序》，上海观察社 1949 年版。

教信仰绝非是理性大传统下的个别现象。按照宗教心理学的理论,宗教意识分为两个层次,一是意识形态上的——神学、宗教哲学、伦理学和教会的社会学说;二是社会——心理上的——对人们实际起作用意识,人们的宗教观念、感情、心理以及行为的模式。

在中国社会文化中,正统的具有较高文化修养以儒士为代表的知识阶层,尽管不断彰显着人文主义和理性主义的传统,并不能从根本上阻止中国社会上宗教势力的潜滋暗长,彻底阻碍形成民间特有的宗教信仰体系和方式。在长期的历史运作中,虽然中国民众在很大程度上受到儒家经典文化的制约,但是由于经典文化常常流于境界过高,理想性太强,而生活于社会底层的普通民众为日常琐事所困扰,很难与经典文化完全保持一致,从而导致经典文化与民众文化的脱节。况且,中国民众在漫长的历史长河中,不仅创造了灿烂的文化与文明,同时也受到这灿烂文化与文明的作用和影响。当他们在接受某种思想观念时,也有适合其水准的自身选择。在经典文化的理性指导与民间文化非理性选择的相互作用之下,经过现实生活的催化、世世代代的演变,中国民众的宗教意识遂区别于文人、士大夫们或知识分子的信仰,成为特有的社会文化基本内容。

中国民众指生活在东方这块土地上,居于社会底层的绝大多数,以农民为主体,包括手工工匠、小商人、城市下层贫民、未及第的读书人或落魄文人以及下级僧侣等。中国民众宗教意识就是占人口绝大多数的普通民众在社会生产、生活中形成的共同的宗教心理、宗教情感、宗教道德,以及宗教价值判断。中国民众宗教意识虽属于低次元文化,却有极为丰富的内涵和特征,寓于信仰方式、崇拜对象、宗教习俗之中。在他们的宗教生活

中，“没有核心权威，没有专门的僧侣，没有言简意赅的信条，没有至高无上的仪礼，也没有要求所有人遵奉的原则”。^①

中国历史上出现过许多负有盛名的宗教家。他们对佛教的移植、发展，道教的创立、演进有过不可磨灭的贡献，但是，任何个人的修道经历、体悟及著述，都不能充当完全意义上的中国宗教。无论多少部皇皇巨帙的宗教典籍，各具特色的佛教史、道教史，也只不过是其宗教自身的发展或式微的某种显现，难以寻得接受宗教教化者——普通信众的宗教态度及其心理轨迹，这不能说不是一种缺憾。静心细想，在浩荡不息的历史长河中，卷进了多少似乎并不是风流人物的普通民众。他们是历史文化的创造者、铺路者。虽然他们不一定风情万种、吟诗弄月，却都曾经是带着苦辣酸甜诸种体味的活生生的人；他们并不神秘地在世界上生活着，却又一代又一代与那些冥冥中的超凡力量沟通、交往。他们对宗教少有或没有深邃的理念上的阐释、思索，然而宗教的确是他们生活中极为重要的组成部分，给他们辛劳的生活增加了忙碌，给他们平淡的生活增加了快意，给他们快意的生活平添了恐怖，而驱逐恐怖的方式是祈祷神灵、斋醮仪式，仍然离不开宗教的帮忙。

任何社会行为都是行为者固有的精神世界的产物，中国民众的宗教行为也是由其自身宗教意识决定的。中国民众的宗教情感宣泄在他们参拜的庙宇和庙宇中无数神灵、偶像上；在他们从诞生、婚配到死亡的人生旅途中每一个驿站上；在一年四季的每一个神的诞日、祭日和无数酬神的日子。

中国民众常以宗教作为协调自己在阶级压迫、经济盘剥下

^① 克里斯蒂安·乔基姆：《中国的宗教精神》第 37 页，中国华侨出版公司 1991 年版。