

宝庆讲寺丛书

中国佛教学者文集

朗宇法师 清修法师 主编

密教论考

吕建福 著



宗教文化出版社

中国书画函授大学肇庆分校建校二十周年纪念册

CHINA CORRESPONDENCE UNIVERSITY OF PAINTING AND CALLIGRAPHY
ZHAOQING BRANCH 20TH ANNIVERSARY ALBUM

中国书画函授大学肇庆分校建校二十周年纪念册

中国书画函授大学肇庆分校建校二十周年纪念册



肇庆分校建校二十周年纪念册

密教论考

吕建福 著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

密教论考/吕建福著. - 北京:宗教文化出版社,2008

(宝庆讲寺丛书.中国佛教学者/朗宇法师、清修法师主编)

ISBN 978-7-80254-018-7

I. 密… II. 吕… III. 密宗-文集 IV. B946.6-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)080147 号

密教论考

吕建福 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095210(编辑部)

策划组稿: 黄夏年

责任编辑: 张伟达

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 32 开本 17.25 印张 380 千字

2008 年 6 月第 1 版 2008 年 6 月第 1 次印刷

印 数: 1—2000

书 号: ISBN 978-7-80254-018-7

定 价: 38.00 元

总 序

从佛法本身来说,教、理、行、证的修学次第,已经为佛弟子指明了修学的道路。但是,佛弟子因为自己的资质、喜好的不同,往往有所偏向,于是形成不同类型的佛法,有重义理、重实践等区别。但是,作为佛弟子来说,义理的探讨是为了将佛陀所要开示的真实事理,充分、完整地表达出来,如“阿毗达摩”虽然着重于论证“法”的自性、定义、关系等,但是其本意仍然在于“谛理的现观”,最终归于修证。那么,重修证的佛教,主要是从利益众生的角度,重视佛法的适应性、实效性,所以对事相的分别比较少,如初期大乘经典以“般若”、“三昧”、“解脱门”、“陀罗尼”、“菩提心”等作为中心,来表达从发趣、修行到证入的历程。虽然存在着种种不同的侧重,但都是佛法的根本,都是以义理知识与实践经验相结合为中心。中国佛教其实已经非常明显地表明了这一点,如天台智者大师的教观并重,这是中国佛教的优良传统。《高僧传》将古代僧人分为十科,其中翻译、解义、读诵便属于义解门;而习禅、明律、感通、遗身、护法、兴福,都是属于实践门;最





后一科“杂科”则是指出家人的外学修养，旁及世间经书、治世语言、礼乐文章等，无不兼通。

但是，传统意义的佛教义解，主要是注疏经、律、论，在“述而不作”中表达自己的理解与观点，当然也有一些专门性的著作。而且，这些佛教义解僧，都是从自己的信仰与经验出发，通过注疏、论著，来达到实践与弘法的目的。南北朝佛教的兴盛、隋唐佛教的辉煌，都与义解的繁荣是分不开的。而禅宗的发展则为中国佛教注入新的生命，重视主体的体认、自己身心的解脱，净土法门的流行，激发了信仰佛教的感情，为佛教走入社会提供了方便。但是，我们也应该看到，随着禅、净的流行，在这种“简单”、“不立文字”的潮流下，中国佛教徒逐渐失去探讨高深佛理、考察繁琐戒律的兴趣。于是，中国佛教重视义理研究的优良传统便丧失殆尽。

另一方面，佛学研究在佛教界之外却成为一门世界性的学问。近代意义上的佛学研究，应该是开始于欧洲殖民主义者侵入亚洲地区，殖民者为了维护自己的殖民统治，必须要深入研究亚洲的宗教及其文化。于是，通过接触梵文、巴利文等东方语言，开始了解佛教的理论，消化佛教的教义。在“理性主义”、“科学主义”思想的影响下，这些学者注重现代佛学研究的客观性、纯学术性，形成了佛学研究的现代传统，于是佛

教便成为一种学问——佛学。19世纪后期,日本佛教界开始运用西方的学术研究方法,从而推动了日本佛学研究的兴盛与发达。随着“西学东渐”、日本佛教对中国佛教的影响增强,中国开始有了近代意义上的佛学研究,这在当时中国佛教界引起很大的反响与回应,如《大乘起信论》、《楞严经》的辨伪,“大乘佛教非佛说”的讨论,“佛教非宗教非哲学”之辩等。同时,佛教界受时代流行的学术方法的影响,尤其是以太虚大师为首的“人生佛教”运动,佛教理性主义思想的高扬都直接推动了佛教界从事佛学研究,其中以印顺法师的成就最大。但是,相对来说,学术界则在佛学研究上取得举世瞩目的成就,像吕澂、陈垣、汤用彤等,皆为一代学术大师。



改革开放后,中国佛教进入了一个新的发展阶段,经过二十年的努力,佛教界基本上完成了修复寺院、重塑佛像的工作,寺院呈现出游人如织、香火旺盛的现象。于是,培养人才、弘法、学术研究等工作提到首要位置。然而,人能弘道,非道弘人,各方面人才的紧缺无形中遏制中国佛教事业的发展。而人才的成长与培养,这又与佛教界的观念与重视程度是成正比的。

近代佛教学术研究的发展,由于受到欧美治学风气的影响,文献学、考据学、思想史、语言学、社会学、



人类学等方法被大量地使用,对佛教进行理性地分析,定性定量,促使人们对佛教认识更加深入。学术研究作为一种工具,用来剖析佛教的历史与思想等等领域,扩大了佛教的知识面,更凸显了佛教的悠久历史和文化积淀。学术研究利用各种先进的研究方法,通过对各种文献的比较研究,不断挖掘利用新出土的资料,显示其优胜之处。通过学术研究,使佛教的思想体系与历史发展脉络更加清楚,提高了人们对佛法的正确认识。从事学术研究的社会学者本身就是社会的精英,对社会了解非常透彻,其思想观点往往能够补充僧界的不足;同时,他们作为佛教界与社会沟通的桥梁,圆融转化佛教的思想,向社会表达佛教的看法,这些都是有益于社会与众生的活动。

因此,佛教学术研究的根本意义,不仅是了解存在于一定时空中的佛教发展形态,而且更是从现存的文献、文物中,去伪存真,去粗取精,探索其前后延续,彼此关联的因果性;从而更清楚地认识到佛法的本质,及其因时、因地的适应。以了解过去,承受根本的佛法特质,作为我们信行的基础,这也是非常有意义的事情。中国佛教协会第七届代表大会便提出要契理契机地弘扬“人间佛教”思想,其中一项重要内容便是“以文化阐扬佛法,佛教文化是中国传统文化的重要组成部分,契理契机地以文化阐扬佛法是实现佛教

中国化、本土化、现代化的权巧方便。”现代中国佛教界，应该认真地认识学者们的新观点，吸收其中的有用之处，通过转化与变通，仍然能够落实到佛法的信仰与实践，佛教才具有更大的潜力。

宁波宝庆寺始建于北宋端拱二年(989)，至今已有千余年的历史。嘉定十五年(1222)宋宁宗赐名“宝庆讲寺”。寺里历代住持及僧众均有重视义理、尊重学术、礼待学人的优良传统，一直讲法不辍。曾在中国历史上流传最广，现已被联合国教科文组织指定为世界性启蒙教材《三字经》的作者王应麟曾为宝庆寺撰写了《宝庆讲寺记》。大儒黄震为寺里撰写了《宝庆寺观音殿记》。此二文的碑刻至今仍然保存完好，高高地耸立在寺里。现在宝庆全寺僧众十分重视自身素质的提高，在日常事务、早晚功课、坐禅念佛等之外，勤于读书，研究经论。我本人自从出家以来，参访名山大寺，受到多位高僧大德善知识的指点，喜欢研读经论及现代学者的研究著作。因此无论到哪里，我都会带上一些书，也经常 would 到各地的书店去逛逛，看到佛教书籍经过十多年的出版，蔚为大观，感到欣慰。但是，对于社会的需求和佛教文化的发展，目前出版的书籍远远无法满足人们对佛法的需求，而且现有书籍之中，难免良莠不齐，精品佛教图书仍然少见。有感于此，我和道坚法师、圣凯法师、黄夏年先生进行一





些交流,得到他们的赞同与支持。于是,我们决定以本寺的名义出版一套丛书,希望能够推进佛学研究的发展,让佛法能够深入社会人心,达到净化人生的效果。

朗 宇

2004年6月21日于宁波宝庆讲寺

目 录

总 序 朗 宇(1)



一、密教总论..... (1)

关于密教研究中的几个问题 (2)

论密教的起源与形成 (15)

二、密教信仰考论..... (33)

五台山文殊信仰与密宗 (34)

千钵文殊的产生及其影响 (46)

普贤菩萨在金刚乘教法中的地位 (61)

尊胜陀罗尼及其影响 (77)

密宗传入四川考..... (109)



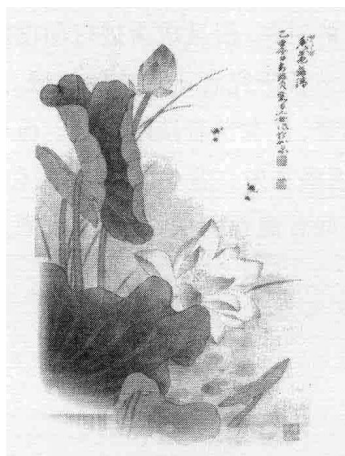
三、密教文物释证	(119)
法门寺出土文物中有关密教内容考释	(120)
法门寺出土捧真身菩萨莲座顶面梵字释证	(151)
四、密教思想专论	(169)
密教哲学的基本论题及其重要概念	(170)
一行及其佛学思想	(194)
《大日经供养法疏》及其本体论思想	(228)
论不空的密教思想	(248)
论空海的六大缘起说	(314)
五、密教与其他教派关系	(339)
禅宗北宗与密宗的关系	(340)
佛教施食法及其在宋代的流行	(356)
六、中日韩密教关系	(371)
中日密宗关系史上的重要文献	(372)
——《回日本僧实惠等书》及其价值	
略论密宗教法在中日两国的演变	(381)
高丽王朝的祈禳佛教与东传之密教	(406)
七、佛教经籍考略	(435)
元魏译经考略	(436)
一行著述叙略	(459)

八、佛教与中国传统观念	(477)
魏晋南北朝时期佛教的传播与中国民族观 的嬗变	(478)
——以儒释道三教论争为中心	
佛教世界观对中国古代地理中心观念 的影响	(509)
后 记	(536)



目
录

密教总论





关于中国密教研究中的几个问题

2

密教是佛教在印度发展到最后一个阶段出现的流派，它是在佛教逐渐走向经院化、越来越不能吸引广大信徒的情况下，吸收印度教及其他民间宗教的内容来组织其体系的。因而自七世纪在印度兴起之后，便勃勃蓬蓬，盛极一时，并迅速向中亚、西亚和中国等广大地区传播、发展，又从中国内地向日本、朝鲜等地传播和发展，先后在这些地区形成了具有不同地方特点的密教流派。

近代以来，密教引起了各国学者的广泛兴趣，它不仅成为佛教研究者注意的对象，而且成为进行印度教、民间宗教、藏学以及其他有关学科研究者所涉略的领域。这方面的研究，欧美学者捷足先登，日本学者接踵而上。而对中国密教的研究，日本学者却遥遥领先。鉴于此，本文就有关中国密教研究及其中存在的一些普遍性的问题，不揣浅陋，提出看法，就教于方家。

一、密教研究状况

日本由于战后经济的迅速发展,引起学术研究的繁荣。又由于密教在日本源远流长,传承至今,因而其密教研究比较发达。不论是对本土密教的研究,还是对中印密教的研究,都走在密教学研究的前列。对中国密教的研究,更由于与日本东密、台密间的密切关系,十分注重。除舄尾祥云、松长有庆等学者进行一般性研究之外,还有长部和雄、金刚秀友、赖富本宏、那须正隆等学者进行专门研究,其成果是十分可观的。但他们的研究带有一些倾向,不同程度地受佛教宗派观念的影响,承袭旧说者多,在很多问题上缺少突破和创见,有许多说法值得商榷。



关于中国密教研究中的几个问题

中国学者对密教的研究,有周一良先生在 20 世纪 40 年代根据赞宁的《宋高僧传》写的《中国的怛特罗》。^① 台湾张曼涛主编的《现代佛教学术丛刊》中编有密教专集四部,其中所收论文,一部分是根据日本学者的研究加以介绍的,另一部分则是佛教界因居士王宏愿而起的讨论文章。在有关佛教史专著中立章节介绍和研究的,早年有先辈学者汤用彤先生的《隋唐佛教史稿》,近年则有黄心川先生的《印度哲学史》等。他们的研究虽然少,但所论到之处则比较客观真实。而近年还有一些出版的著作,或者完全依据日本学者的说法,张冠李戴,

^① 《哈佛亚洲研究》卷 8, 哈佛 - 燕京研究所, 1944 - 1945 年版, 第 241 ~ 332 页。



或者先入为主,所说不尽符合历史事实。这种介绍和研究,令人不无遗憾。

按理说,密教传入中国之后,其势力之大,影响之广,流传之久,本该引起学界的注意,但实际上并非如此。究其原因有二:一是观念上的,一是方法上的。中国古代的士大夫向有谈玄论道的嗜好,今天进行研究工作的知识分子也没有摆脱这个传统习惯。研究佛教史的人欣赏“空”、“有”之论,把中国佛教史更多地当作哲学史去看、去研究,而忽视了首先作为宗教史的研究。在这种“上座部”观念的支配之下,密教自然要受到冷落了,因为它正好与传统佛教的严密、抽象的理性思维论证相反,注重的是有形的、通俗的祭祀仪式和瑜伽,在它那里找不出多少使人感兴趣的哲学论证。与这种观念相关联的方法论上的原因是:今天的学者仍然以单一的方法去研究,没有突破先辈佛教史家们历史学的和哲学的两种研究方法。如果我们吸取其他学科的研究方法,从多维的、多学科的角度去研究中国佛教史,那么密教未必没有使人感兴趣的内容。以上两种原因,使密教研究未能引起我国学界的重视,造成了这一领域的落后局面,从客观上导致了张冠李戴等现象的出现。

二、密教的名称和流派

密教的名称在历史上有不同的称谓,当今学界在使用时也不尽一致。历史上的不同名称当然是另外一回事,在此无须多说。但现在名称和使用不统一,就很容易引起混滥,故有“正名”之必要。就国内学术界来说,有密教、密宗、真言宗、但