

道治

指约而易操，事少而功多

——
太史公

张建武 著

 中国出版集团
 世界图书出版公司

道治

张建武 著

兴界图书出版公司
广州·上海·西安·北京

图书在版编目 (CIP) 数据

道治 / 张建武著. — 广州 : 世界图书出版广东有限公司, 2015. 5

ISBN 978-7-5100-9774-4

I. ①道… II. ①张… III. ①道家思想—研究 IV. ①B223.05

中国版本图书馆CIP数据核字 (2015) 第119371号

道治

策划编辑: 陈名港

责任编辑: 韩海霞

责任技编: 刘上锦 余坤泽

出版发行: 世界图书出版广东有限公司

(广州市海珠区新港西路大江冲25号 邮编: 510300)

电 话: 020-84451013

网 址: <http://www.gdst.com.cn>

印 刷: 广州家联印刷有限公司

版 次: 2015年5月第1版 2015年5月第1次印刷

开 本: 170mmX240mm 1/16

字 数: 570千

印 张: 27.75

书 号: 978-7-5100-9774-4/D • 0118

定 价: 118.00元

导 言

现代人说起道家，大都觉得有些“消极遁世”的倾向，所以一般都是在人生失意的时候或者工作劳动之余，才捡起道家，聊以自慰。

这倒也没错。因为道家在调适身心、延年益寿方面，的确有其他诸家学派难以比及的特色和优势。近年常听人说：21世纪是生命科学的时代，相信假以时日，道家在人类内在超越方面的功效必将进一步发扬光大。

但穷本溯源，道家的产生实在却是为了经邦治国呀！所谓“务为治者也”（司马迁语），所谓“君人南面之术也”（班固语）等。

不惟有此学术之目标，且其经书、典籍、仪轨、法术等庞大体系中，实不乏乃至充斥着经邦济世的众多内容。

不惟有此众多之内容，且与其他诸子百家相比，道家在经邦治国方面的实际功效也毫不逊色（这里先谦抑一下，实际上道家治术堪称冠绝天下！）。

太史公论六家要旨谈及道家，赞曰：“道家使人精神专一，动合无形，赡足万物。其为术也，因阴阳之大顺，采儒、墨之善，撮名、法之要，与时迁移，应物变化，立俗施事，无所不宜。指约而易操，事少而功多”。

惟其“动合无形”，故而能与时俱进；

惟其“赡足万物”，故而能协融百家。

问题在于：如此一套上乘的治平大法，何以渐而退缩为仅余一己的修养之术？

内观于经，道家治国理论之要旨、方法、手段究竟为何？

返观于史，道家治国理论在历史上的实际运用效果究竟如何？

前观于时，道家治国理论在未来中华乃至世界之应用价值究竟何在？

此为本人本书所欲追究者。

目 录

导 言

上篇 道治之体

第一章 “治道”与“道治”	003
第一节 道统及其嬗变	003
第二节 “道治”的内涵	006
第二章 “道治”与“道学”	008
第一节 历史上的道学	008
第二节 道学的知识体系	011
第三章 道治的源起	015
第一节 上古：道治思想的萌芽	015
第二节 老子：道治思想的奠基	017
第三节 文子：道治思想的弘发	018
第四节 黄老：道治思想的成型	020
第四章 道治的目标和境界	023
第五章 道治的根基：自然	028
第一节 “自然”在道家思想中的地位	028
第二节 “自然”的内涵	030
第三节 “自然”与“无为”	031
第六章 道治“三纲”	034
第一节 天纲：理	034
第二节 人纲：情	036
第三节 地纲：性	038
第七章 道治“五常”	039
第一节 立公去私	039
第二节 静柔因循	042
第三节 执一御万	043
第四节 任法使能	046
第五节 乘势发机	051

中篇 道治之用

第八章 中华治道的一般形式：帝道、王道、霸道、反道·····060

第九章 天道：道治之生态·····063

- 第一节 万物一体的有机自然观·····064
- 第二节 齐物平权的相对价值观·····067
- 第三节 象数义理的直觉顿悟观·····069
- 第四节 周期循环的气运演化观·····071
- 第五节 动态均衡的适度利用观·····072

第十章 群道：道治之社会·····074

- 第一节 社会概论·····074
- 第二节 道家社会治理的原则和目标·····077
- 第三节 道家社会治理的方法和手段·····080

第十一章 商道：道治之经济·····082

- 第一节 道家的“义利观”·····082
- 第二节 道商的经济法则·····086
- 第三节 道商的经营之术·····091

第十二章 文道：道治之文教·····102

- 第一节 道家的精神论·····103
- 第二节 道家的文化观·····110
- 第三节 道家的教育观·····121

第十三章 兵道：道治之军事·····128

- 第一节 道兵总论·····128
- 第二节 天诛战争观·····130
- 第三节 先胜战略观·····133
- 第四节 幻形战役观·····142
- 第五节 灵动战术观·····152
- 第六节 权巧战斗观·····155

第十四章 交道：道治之外交·····	161
第一节 外交通论·····	161
第二节 道家的外交思想·····	165
第三节 道家权谋术·····	170
第四节 道家游说术·····	185
第十五章 政道：道治之行政·····	199
第一节 道家论公共行政的地位和作用·····	200
第二节 道家论行政组织·····	206
第三节 道家论行政人才·····	221
第四节 道家论行政运作·····	232
第十六章 道治的实践范例·····	241
第一节 黄帝传说中的道治·····	242
第二节 吴越争霸中的道治实践·····	245
第三节 西汉初期的道治实践·····	263
第四节 太平道和五斗米道的道治实践·····	281
第五节 唐玄宗时期的道治实践·····	291
第六节 美国总统柯立芝的治国之道·····	298

下篇 道治之时

第十七章 中西方政治制度演变的基本脉络·····	312
第一节 西方政治制度的演变·····	313
第二节 中国传统政治制度的演变·····	324
第三节 中西方政治制度的分野·····	328
第十八章 道家思想与西方古典政治哲学的比较·····	330
第十九章 国际政治分析理论的“自然主义”范型·····	377
第一节 “自然主义”国际政治理论的基本框架·····	378
第二节 运用“自然主义”理论范式对当今世界的若干分析 ·····	387
第二十章 道家治国理论面临的挑战与出路·····	393
附 录·····	396
附录一 法家源流考·····	396
附录二 主要参考资料·····	428
后 记·····	431

上篇

道治之体

欲行其大用，必识其大体。何谓之『大体』？
曰方所，曰源头，曰根基，曰纲常。

这些事体搞明白了，也就抓住了『道治』的缰绳。







第一章 “治道”与“道治”

第一节 道统及其嬗变

“物以类聚，人以群分”，自人猿相揖别、逐水草而群居，以族群的组织管理为核心的“治道”就产生了。

狮族有王，蚁群有后，个体的人一旦因血缘、地缘等关系而结为社会，就需要整合、协调其思想行为的人物、组织、法则、方法、手段、工具等等，这便是“治理之道”，简称“治道”。

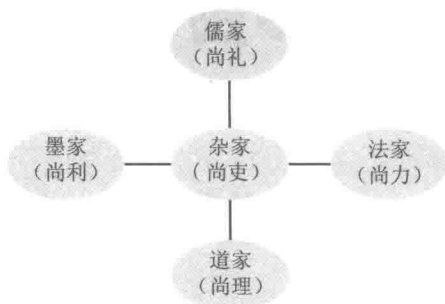
治道从属于政治，而政治是关于“权力”和“权利”的产生、分配、交换和运用的艺术。

纵观人类历史，权力的运作主体经历了“神权——神治”“君权——王治”“公权——代治”“民权——自治”等主要阶段，而权力的运作手段则形成了“道治”“德治”“礼治”“法治”“民治”等主要形式。

对治道的重视是中华学术的传统和特色，正所谓“天下兴亡，匹夫有责”“诸子百家，皆务为治者也”。而对传统治道的研究

大体在先秦就已完成，后世的增减补充基本跳不出先秦诸子的框架。这种状况直至晚清西学东渐以后，随着西方政治理论的输入才有所改观。

先秦的诸子百家经过长期争鸣，相互取长补短，终于凝结成道、墨、儒、法、杂五大治术，这五大治术恰可与金木水火土五行相对应，他们的特点和关系如下图所示：



图一 道墨儒法杂五大治术示意图

《庄子·天下篇》中说：“犹百家众技也，皆有所长，时有所用”。

【译文】诸子百家各有其优点长处，在不同的历史时期针对不同的具体情况都可以发挥其作用。

一万年以来的中华政治文明史，证明了这种“因时而变、随缘取用”观点的正确：

- 三皇五帝及夏代：尊崇天道，崇拜自然
- 商代：尊崇神道，崇拜鬼神
- 周代：尊崇人道，崇拜祖先
- 春秋战国及秦代：法家为主，百家争鸣
- 两汉：从“道法”向“儒法”转变
- 汉后至清末：阳儒阴法
- 鸦片战争至甲午战争：中体西用（从“儒化”向“西化”的变轨）
- 20世纪以来：渐趋西化

从这一道统演化的粗略历程可以看出：以“尊崇天道，师法自然”为特点的道家治术，是中华政治文明的原点和源头。道家尚水，“天一生水”，良有以也！

选择什么样的理论作为治理国家的指导思想，或者如今人所说的“举什么旗帜”的问题，是所有统治者都很头疼的一件事，但却是不得不慎重面对的一个问题。

《吕氏春秋·孟冬纪》讲了这么一个故事：

太公望受封于齐国，周公旦受封于鲁国。两个人私交很好，即将到封地就任之前相互询问对方：你老兄会用什么方法治理封国呢？太公望说：我会重用贤能的人，崇尚军功事功，论功行赏。周公旦说：我会重用君亲国戚，崇尚恩德仁爱。太公望说：“看来鲁国从此要衰弱了！”周公旦说：“鲁国虽然会削弱，但以后统治齐国的恐怕也不是你姓吕的了”。若干年后，齐国果然日益强大，成为春秋一霸，但历经24世而被田成子窃国；鲁国也果然日益衰弱，但始终垂而不死，历经34世后才被楚考烈王所灭。

这个故事告诉我们：治理国家的方法并没有绝对的好坏优劣，而是取决于统治者的追求或治国的目标。太公望追求国家的富强称霸，因此采取了“尊贤尚功”的国策；周公旦追求王朝的长治久安，因此采取了“亲亲尚恩”的国策。他们都以恰当的手段实现了既定的目标。

但是光考虑统治目标还不够，因为统治目标只是一个主观追求，除此之外，还必须考虑以下三个约束条件：

其一，天道自然。这可以理解为今天所说的“客观规律”，但并不完全相同，因为在中华传统文化中，还有一个“玄学规律”，不得不予以重视。在宇宙自然这个大系统中，人类社会只不过是一个子系统，它的发展变化和治理必然要受到自然大系统的制约。

其二，历史传统。即一个国家、一个民族的历史文化背景和传统政治智慧。这也是选择治道必须考虑的因素，针对不同的种族、民族和不同的历史文化传统，需要采取不同的治理方式。

其三，现实环境。即所处时代的内部、外部现实基础。包括生态、社会、经济、政治、文化、军事、外交等广泛内容。

“治理目标、天道规律、历史传统、现实基础”这四个方面，就构成了选择和评判治道是否适宜的“四维参照系”。

第二节 “道治”的内涵

要研究“道治”，首先要搞清楚什么是“道”。

传统道学体系中，“道”的含义主要有两个：

一个是“本体论”的“道”，即作为宇宙本源、本体的指代。这个意义上的“道”很难界定，正如老子所言：“道可道，非常道”，所以老子只能对“道”的特征进行描述：

“有物混成，先天地生。寂兮寥兮，独立而不改，周行而不殆，可以为天地母，吾不知其名，强字之曰道，强名之曰大”。（《道德经·第二十五章》）

“道”的另一个含义属于“方法论”的范畴，指一种具有普遍意义的行为法则和方法。这种法则和方法不是人的主观发明创造，而是基于人们对自然的观察体悟而感知发现的、属于自然宇宙本身的运行规律，人们可以也必须对其进行效法和遵循。

对这种意义（方法论意义）上的“道”的最一般的表述，即《易传》中所说的：“一阴一阳谓之道”。也就是说：阴阳的消长交替是宇宙自然最基本、最普遍的运动形式，因而也是人的行为所应遵循的最一般的法则。

从上面对“道”的解析可以得出：所谓“道治”，就是体悟并守持宇宙自然的本源、本体，遵循并效法宇宙自然的运行法则，对人类社会进行治理的一整套思想、方针、原则和方式方法。

“道治”的更具体的内涵包括：内以虚静无为为体，外以天理人情为稽；秉道执本，因理顺情，任法使能，循名责实。旨在达致万物适天、社会适情、个人适性之和谐状态的治国方略。一言以蔽之，即：无为之治，静因之道。

自从汉初以黄老治国并取得巨大成功之后，人们大都把“道治”概括为“无为之治”。这个概括只得其表象而未得其本质，只能算一半正确，而且容易误导后人，似乎“道治”就是当“甩手掌柜”。其后两千多年对道治乃至道学、道家、道教的责难主要就源于这种误解。

实际上，道治的精髓与其说是“无为”不如更准确地说是“静因”，即“清静因循”。“清静”为其体，目的在于“悟道”“明道”“体道”；“因循”为其用，目的在于“遵道”“行道”“用道”。在遵循“清静因循”这一根本大法的基础上所形成的具体的治国风格，既可以是“无为”，也可以是“有为”，这取决于具体的时代环境和治理目标。

既然以“清静因循”为总原则，道治的具体目标、方法、手段等等就不可能固定不变，而必须“因时、因地、因人、因事”而灵活变通。所以“道治”并不是一种固定的治国模式，而是治国的一套原则、方针以及由此所幻化出来的方法、手段。

也就是说，道治的基本原则是普适的，任何人、任何组织都可以也应当遵循，而具体的方法、手段则随缘而化。

第二章 “道治”与“道学”

“道治”是道家的政治理论和实践，而“道学”则是包括道家政治理论在内的更为庞大的知识体系。“道学”是道家政治理论的母体，而“道治”则是“道学”在社会政治领域的具体应用。

第一节 历史上的道学

道家的知识体系博杂而玄虚。大则天地宇宙，小则百姓日用；远则穷本溯源，近则饮食男女。从形而上到形而下，举凡哲学、宗教、天文、地理、军事、政治、文学、艺术、科技、环境等等，几乎无所不涉、无所不包。单就知识体量而言，恐怕不让于佛教，正可谓汗牛充栋。

这种“博杂而玄虚”的特点，似乎与司马谈论道家要旨所说的“指约而易操”不相符合：既然“博杂”何以又“指约”？既然“玄虚”何以又“易操”？

殊不知，这种“博杂而玄虚”的知识体量恰恰反映出道学作为“元知识”的基础性地位和其巨大的应用潜能。惟其“指约”，故而能因应万殊而广成其用；惟其“玄虚”，故而能秉持枢要而妙化无穷。这正如牛顿力学和爱因斯坦的相对论，说到底不过寥寥几个公式、几条定律，却分别支撑起了经典物理和近代物理的宏伟大厦。

然而，任何一个成熟的学说都应当有其一以贯之的内在逻辑

和完备自洽的知识体系，否则便会鱼龙混杂、散乱无章，既削弱其理论的系统性，也影响其现实的应用性。

有鉴于此，大体从魏晋南北朝起，就陆续有人试图对道家的知识体系进行梳理规整、分类结集，其中最具有代表性的有以下四次^①：

一是南朝陆修静于明帝刘彧泰始七年（471年）编列的《三洞经书目录》。首次按照“洞真、洞玄、洞神”的体例对道书进行了归类。

二是北周武帝宇文邕（561～578年）敕纂的《无上秘要》。这是已知最早的道教类书，共100卷292品，内容涉及道教宇宙观、生死观、伦理政治主张、神仙信仰及修道成仙的思想、规则、方法等诸方面。

三是唐开元年间（713～741年）编纂的《开元道藏》。这是中国历史上第一部正式、完整的道藏，共3744卷，按照“三洞、四辅、十二类”的体例，对道书和道教知识进行了系统的分类结集，奠定了后代道藏编辑的基础。

四是北宋真宗时，著佐郎张君房于天禧三年（1019年）编成的《大宋天宫宝藏》，共4565卷，后又于天圣三年至七年（1025～1029年）间择其精要编成《云笈七签》。此书在体例上继承了《无上秘要》以“道德”为首、以“灵验”为足、以“法术”为躯干的体例特征，但结构更为紧凑，分类更趋合理。

纵观前贤对道学知识体系的规纳整理，主要有以下三个特点：

其一，侧重于“宗教”而非“学术”。上述四次大规模整理结集主要都是从道教角度进行的，故难免有许多荒诞和迷信的内容，其对道学知识的归纳梳理遵循的是宗教的需要（教理、教义、教仪、教规、教验等）而非学术的逻辑。《道藏》的“三洞”，实为修炼的三大法门，如佛教之“三乘”说，乃修真趋道之路径。

其二，与上述特点相应，前人对道学知识的分类主要按照教派的源流传承为界限进行。正如《道藏辑要·凡例》所言：“道有宗派，宜分主宾。此编于三清至尊、先天至圣而后，即按道派源流，将南北宗祖所传诸经丹诀挨次列入。”这种分类方法虽然

^① 注：见参考资料24。