

San Tommaso d'Aquino



SUMMA CONTRA GENTILES II

论万物

〔意大利〕圣托马斯·阿奎那◎著
吕穆迪◎译 高凌霞◎审校

SUMMA CONTRA GENTILES II

论万物

(意大利) 圣托马斯·阿奎那◎著
吕穆迪◎译 高凌霞◎审校

San Tommaso d'Aquino

图书在版编目 (CIP) 数据

论万物 / (意) 阿奎那著; 吕穆迪译. —南京:
译林出版社, 2016.6
ISBN 978-7-5447-6372-1

I. ①论… II. ①阿… ②吕… III. ①神学 IV. ①B972

中国版本图书馆CIP数据核字 (2016) 第097074号

本书中文简体字译本由台湾商务印书馆授予
北京凤凰壹力文化发展有限公司发行。

书 名	论万物
作 者	〔意大利〕圣托马斯·阿奎那
译 者	吕穆迪
审 校	高凌霞
责任编辑	陆元昶
特约编辑	苑浩泰
出版发行	凤凰出版传媒股份有限公司 译林出版社
出版社地址	南京市湖南路1号A楼, 邮编: 210009
电子信箱	yilin@yilin.com
出版社网址	http://www.yilin.com
印 刷	三河市华润印刷有限公司
开 本	640×960毫米 1/16
印 张	31.25
字 数	406千字
版 次	2016年6月第1版 2016年6月第1次印刷
书 号	ISBN 978-7-5447-6372-1
定 价	69.00元

译林版图书若有印装错误可向承印厂调换

本卷旨趣和用法

吕穆迪

宇宙起源——四方上下为宇，古往今来为宙，合称宇宙，泛指天地神人万物的总体，也叫作世界，复称“天地万物”，简称“天地”，或“万物”。本卷《论万物》乃是《论宇宙》。“万”字，数指十千，推而广之，统指宇宙神形物类的全体。宇宙起源问题之辩论，始于远古神话时代。

古人尝说“天生万物”，又说“天地生万物”。假设“天地”是“万物”的简称，万物又包含天地，说“天地生万物”，乃等于说“万物生万物”，或“天地生天地”，或甚至于“万物生天地”：唠叨咕噜，语言陷于糊涂，状似车轮旋转。为此，太古时代，有人发明神话故事倡言：万物变化生生，不得不生自天地。天地生于阴阳二气未分以前的元气。元气名叫混沌。混沌生于太一。太一又叫作泰皇：自本自根。既生混沌，乃分阴阳。阴气重浊，凝聚而为地。阳气轻清，升扬而为天。阴阳相交，刚柔相成，乃生万物。烦气为虫，精气为人。泰皇因混沌分阳阴而生天地，乃生天皇地皇二神，经营天地：天圆而运，以天皇为主，地方而滞，以地皇为主。人类既生，需有人皇主之：径由泰皇自任。是以“古有天皇，有地皇，有泰皇，而泰皇最贵”。《淮南子》称二皇为二神，阴阳合体而生，得道之柄，立于中央，神与化游，以抚四方。能运天，能止地：轮转而不息，脉流而不止，与万物终始。《吕氏春秋》（《大乐篇》）尝谓“太一出两仪，两仪出阴阳。（两仪即是天地。明晦晴雨，是天之阴阳。刚柔起伏，是地之阴阳。天施地受。天生地成。物类乃形）……万物所出，造于太一，化于阴阳”。

是故，《汉书·郊祀志》记载有人上书，奏请武帝，祭祀三一：天一，地一，泰一。古者天子三年一用太牢，祭祀天、地、泰三一。三一就是三皇。泰一是天地万物的最高始祖；既生人类，自任人皇，乃称为泰皇。天地二皇，遂仿泰皇，而称为“天一、地二。泰一又称泰帝。太一以下有众神，泰帝之下有众帝。古人以为物各有主：于是天有天主，地有地主，兵有兵主，阴有阴主，阳有阳主；凡日月四时，亦无不各有一神而为之主。然而天地万物，分别各有之本主，皆尊奉太一为至上主：是以泰皇最贵，至上唯一，二者一统，天地万物所系终也”！（参考《史记·封禅书》）

泰皇，即是人皇，为人类之本主与始祖。以后，人皇改称皇帝，又通称黄帝。古代神人同祖。是以凡属人类，都是黄帝子孙。而凡是黄帝子孙，都是泰皇上帝的胄裔贵族。古者天子以春秋太牢，祭祀泰一于东南郊。祠置东方，位居阳方，故《楚辞·九歌》，又称泰皇为“东皇太一”，或简称“上皇”。《淮南子》尝赞颂“至人（至德崇高），游无极之野，登太皇（神居），凭太一（道柄），玩天地于掌握之中”。又谓“黄帝生阴阳”，高诱注云：黄帝就是古代所说的皇天上帝，至高神灵；始造天地人物之时，化生阴阳。后代将皇天上帝、泰皇、天皇和人间的天子、皇帝、黄帝、帝王等，混而不分；古籍转载，以讹传讹。后人又附会星象，尊称北极星为泰斗，或名以天皇上帝，或太一；其他若干星宿，也被人加以“上帝”的名号。神话纷纭，逐时演进，愈繁愈乱。然内含逻辑思路，仍可摸索辨认。

复习古籍，由“泰皇之神居”，可知泰皇或黄帝，同指“皇天上帝”。（《淮南子·地形训》《庄子·至乐篇》）尝谓“上天”是泰皇之居，也是黄帝之所居。原来古人神话，以为昆仑之丘，是帝之下都；又上倍之，是谓风凉之山，高与天表相接，登者不死；又上升一倍，是谓悬圃，高在天表以上，实乃天外之天，登之乃灵；再上升一倍，始为上天，是天外天之第三倍高层：是谓太帝之居，登之乃神。极言上皇太一，至大至神，位居天地以外的第三层高天：此一至神境界，

既是太帝之所居，又是黄帝百神之所在。惟其至高，是乃至中：居宇宙中央，按抚四方上下，阅历古往今来，运转乾坤万化，而与万物终始贯通。

详察神话内含的寓意，可知古人用心，只在探求宇宙万物出生所自而必不可无的至高原始。圣托马斯本卷《论万物》旨趣深远，用逻辑方法，研讨怎样必有天主，是造天地、造神人、造万物的真主宰。天地开辟，物类分判，原因所生，都赖天主造物者的全智全善与全能。

盘古——然而，稽考古代神话，领会其造物次第。未有天地，先有混沌。或谓其状如鸡卵。《太平御览》卷二（引《三五历记》），尝言“天地混沌如鸡子，盘古生其中。（待至）天地开辟，阳清为天，阴浊为地。盘古在其中，一日九变，神于天，圣于地。天日高一丈，地日厚一丈，盘古日长一丈。如此万八千岁，天数极高，地数极深，盘古极长。后乃有三皇”（是将盘古置于三皇之上：显似后来居上，纂补古代旧传以另造新说）。又谓“数起于一，立于三，成于五，盛于七，处于九，故天去地九万里”，是乃本数理以推衍万物生成之序，又加神话，以补张其神奇耸听。

《绎史》援引《五运历年纪》，也说：“元气蒙鸿，（初为混沌）萌芽兹始，遂分天地，肇立乾坤，启阴感阳，分布元气，乃孕中和，（阴阳相交，冲气以为和，胚胎始孕），是为人也（天地与我为一）。首生（巨人，名叫）盘古，（顶天立地，与乾坤同体）；垂死化身，气成风云，声为雷霆，左眼为日，右眼为月，四肢五体为四极五岳，血液为江河，筋脉为地理，肌肉为田土，发髭为星辰，皮毛为草木，齿骨为金石，精髓为金玉，汗流为雨泽，身之诸虫，因风所感，化为黎氓”。黎氓指众人。神话寓意，明指盘古巨人，由元气混沌化生而出，不但是人类的始祖，而且是天地万物的前身：仍以人为最贵。至论元气混沌，萌芽肇始，启阴感阳，孕生中和，又言垂死化身而形成万物等语，暗含逻辑次第，喻示造化之迹：泰一生阴阳。阴阳生天地神人万物。

“生”有“造生”“化生”之别。造生是造物者，超越天地，从无中造生天地及其间万物。化生是一元复始，自我转化而成为万物形体。盘古神话，似以三皇及天地万物，皆为盘古巨人之化身转世。古代许多地区有此类似的神话传说。例如印度：

梵天——南邻印度、梵天教义，倡说宇宙万物生于梵天。人类智虑生于灵性。每人自我的灵性本体，实与梵天相同。小我回心内省，觉悟自得的灵性大我，即是梵天。凡是一物，都是以梵天为本。考察人类万物出生程序，乃有神话寓言，描述太初有灵性，独一无二，心生一念，愿造世界，乃从水中，取泥造人。其人口生言，言生火。鼻生气，气生风。眼生视，视生光，光生日。耳生听，听生音之四方。四方布满太虚之气，以传声音。皮肤生毛发，毛发生树木花草。心腔生中央觉司，觉司如明镜，明镜生月亮。脐生泄气，泄气人死亡。阳器生精血，精血生清水。（此段见于《黎俱吠陀·诗颂梵经》，卷末《奥义书》中，卷首另有诗篇）具陈其人，至大至神，头转乃生高天，足动而生大地。是以，天地万物生于巨人。巨人由灵性造自水中清泥！灵性，梵名“亚特满”。梵天，名叫“婆罗门”。梵天教义，就是婆罗门教义。灵性、梵天，名异实同，本体无异。后代梵学，众说分歧：

有主纯一元论者，以梵天独一无二，真实无妄。世界人类万物，是私心妄念而生的幻影。幻象世界，变化无常，皆梵天自在，无为而无不为的反照映射：犹如沙滩不动，幻景照映乃因之而生。有主半一元论者，以为世界万物，个个真实，但其真实本体，非赖梵天，无以自生自存。有主多元论者，每物、每人，各自具有灵性梵天的真实本体。无论一元多元，梵教众师，率皆宣称，梵天无所不在，实为人类灵性及宇宙物性的至深本体。人物无性无体，以梵天为真实性实体。人物无主无原，以梵天为真主真原。史或评责其说，固非泛神论，实乃神泛论：不说人物皆神，故非泛神论；却说梵天神体，泛在人物以内，而充实人物之本体，故为神泛论。是故《奥义书》中，

往往宣称梵天实体，既为宇宙万物之始原，又为宇宙万物之质料，并为万化共趣之归宿。

梵天自然，寂而不动。万化起伏，长流不息。隐显出没，终而复始，循环不停，永远如斯。超渡轮回苦海，尚需由修行而入禅定，脱外物而回内心。心醒悟而化凡入圣，归与梵天同寂；息止于永安。佛教继梵天教义之后，不修灵性梵天，惟求万化俱寂，脱登彼岸、涅槃。世界万物，因人心妄念，幻化而生，以幻生幻，万幻皆虚。圣托马斯本卷，却谓天主造生世界万物，由纯无而生实有。人人物物各有其真性实体，独立生存行动，秩序配合谐调，变化苦乐，都有目的，组成大好世界：表彰造物者美善不可限量。将天主无限与万物有限相较，相差无限。万物以其潜能亏虚，领受生存的现实盈极。物体，受造而生，皆乃潜能与现实，亏虚与盈极之合。天主无限美善，纯生存，纯美善，纯现实，纯盈极：超越名理，超越定义；无可名言，强名之曰天主；极言无限崇高，为万物生存之始源，又为物物生存之仰赖。（参考卷一，《论天主》）天主无限美善，万善洋溢流行，散发普世而生万物，各以本类，变化生生，万世传流，久而弗替；至于天销地烬之时。

道德——万物源流始末，古来哲人，思辨不停。道家以为“道冲而用之，（散发万物）渊兮似万物之宗，湛兮似常存”。是以万物生生，莫非道生德畜。道为万德之渊源。德为大道之在我。道之为物，惟况惟忽，大象无形，窈窕冥冥，倾蒙鸿洞，其中有物，有精；本体阴阳混合而成，先天地而生；视之不见，名曰夷；听之不闻，名曰希；搏之不得，名曰微。此三者，不可致诘，故混而为一，名其不可名，复归于无物：是谓无状之状，无象之象，超越形迹，是谓恍惚。吾不知其谁。吾不知其名。强为主名曰大；字之曰道。道可道，非常道。名可名，非常名。无名，天地之始。有名，万物之母。两者同出而异名，同谓之玄。玄之又玄，众妙之门。呼为谷神，是谓玄牝。玄牝之门，是谓天地之根。寂兮寥兮，独立而不改，抱一，守中，执常，持柔；居善地，心善渊，与善仁；上善若水，善利物而不争；生之，畜之；

生而不有，长而不宰；天门开阖，明白四达，是谓玄德，可以为天下母：贵以身为天下，可寄于天下；爱以身为天下，可托于天下：执古之道以御今之有，微妙玄通，深不可识。夫惟不可识，故强为之容：敦兮其若朴，旷兮其若谷，浑兮其若浊。浊以止，静之徐清。安以久，动之徐生。孔德之容，惟道是从；为天下溪，为天下式，常德不离不忒；飘兮无所止，同行而不殆；夫惟不居，是以不去。其中有精，其精甚真。其中有信，绵绵若存；自古及今，其名不去；能知古始，以为道纪，以阅众甫。众甫万物，群生并作，观其始末，复归其根；复归于无物。万物生于有。有生于无。

道常无名。道德无名。始制有名。名亦既有，亦将知止。知止不殆。道之在天下，犹川谷之于江海。大道泛兮其可左右，万物恃之以生；衣养万物而万物归焉；可名以大，可名以小，可名以无名。无名无欲，万物赖以自化，天下赖以自正。天下万物生于有，有生于无。无为之溢，天下希及之？道常无为而无不为；万物以之而生；万事由之以出。道生一，一生二，二生三，三生万物。万物负阴而抱阳，犹如万数负偶而抱奇。奇偶相合而成万数，始于元一。阴阳冲气和合而生万物，根于无极。道生之，德畜之，物形之，势成之；是以万物莫不尊道而贵德。道为万物之奥，善人之宝，万法之楷式。人物以德含道；故道生之，畜之，育之，亭之，（成之），毒之，（熟之），养之，覆之；常知楷式，是谓玄德。

天下万物生于有，有生于无。有名万物之母，无名万物之始。天下有始，以为天下母。无名之始，有名之母，两者同出而异名，同谓之玄：复归于无极。万物怀道而抱德。道德唯一，（状如梵天与灵性之本体），独一不二。纯一不杂，恒一不息；崇德修道，旨在得一。天得一以清，地得一以宁，万物得一以生，万数得一以成。大道唯一，为天地万物之始母，又为万物之法式：是以人法地，地法天，天法道，道法自然。自然者，太极无极，自本自根，自然而然。惟道为大，惟德则之。（参考老子《道德经》）

太极、无极——综合上述诸条，可知往代贤哲，议《论万物》造化，不外演绎与归纳二途。演绎者，依据数理之推衍；或用十进制，说一生二，二生三，三生万物；奇偶、阴阳，负抱联绵，绳绳相继；各物始于一，成于一。或用二进制，说一生二，二生四，四生八，重重复重重，二倍递进不已，也是虚实拼凑，刚柔相成，阴阳配合，而成万数，生万物，形万象，出万事。（易经卦理，不外乎此）。或两法合用，先用二进制，一生二，二生四；再用十进制，四者聚合，而得第五。如说：太极本无极也。无极之太极，厥惟元一。太极生两仪，分阴分阳。阳变阴合，而生五行：水火木金土。土乃水火木金之总众，而介于中央者。天数一三居左，地数二四居右，四角对立，用十进制，各对角相加，中央总数都是五。五行配合，天地万物生生不息，无不以太极元一为其根本：始于一而生，成于一而存。万物生存始自太极而仰赖太极。太极元一之理，遍在万物。万物各有此理，犹如树木之有根底。是以天地万物，有物有则。理御形气，物秉气理。性理形气之合，构成有形万物。依数理推行的次序，按形质变化的线索，上溯逆推，推至太始无始，太极无极，乃得太上元一之理，寓在太虚无形之气；理气之合，肇始万物，先分阴阳而开天辟地，再生五行，而变生万物。万物出生，理如数目衍生，状如萌芽滋生。太极理一分殊；宇宙总体，共有一太极。各物分立，各自独具一太极。反本归源，万理共是一理；犹如梵天教义所谓万物灵性，都是梵天本体。如此，演绎推寻，仍见太极至高，梵天至上，至大无外，至小无内；有谁超越宇宙总体？古者遗书，元言含混，非考据训诂所能澄清；尚需逻辑思考，推究物性本体。

圣托马斯本卷，用归纳法，遍察物类变化，根据物类行动，由果推因，推知物类能力和性体；品定物类有生死变化，有行为动静，有残缺，有优劣，有数目之分殊，有本体之局限与组合：凡此一切，明示万物，都是效果。既是效果，则有原因。万物本体生存，及物类分殊的最高原因，就是造物者：天主。上卷《论天主》用归纳法，

由果推因，是由万物可睹的效果，推知天主本体、实有生存，并有各种美善。本卷《论万物》也是用归纳法，由果推因，先推知物类性体，再上推天主造物的能力。证知天主全能的真义。说明物类，不但有必然性，而且有偶然性；不但有依赖性，依赖天主，而且有独立性，自立生存行动。神类、人类，不但有知识的必然和偶然，而且有意志的必须与自由。宇宙万物，新旧代兴，变化不停，测量期限，或永远，或不永远；既是受造的效果，便受天主造生扶持。凡此一切问题，对于宇宙及人生，关系重大，本卷讨论详审，逻辑方法精明，比较古今中外，参照今日神学，哲学，科学，欲求新学进展，不可不慎审研读。果欲明达原因，必先深识效果。万物是效果，天主是原因。为能正确认识天主，应先深究宇宙万物。知识步骤，下学而上达。从此更可明见本卷旨趣，广博而深远。

方法与观点——哲学与神学，逻辑推证方法相同；理智与信仰，观点互异。哲士用理智观点，推究万物本有的性体与功能。信士专务神学，用信德观点，考究万物的本体性能，对于造物者天主，必不可无因果关系；由此关系，推证可知一切。由果知因，是归纳法。由因知果，是演绎法。信士，信天主用《圣经》颁布的启示；又信人类理智，是天主神智的肖像；受造于天主；逻辑的思想秩序，两相类同。宇宙万物的真性实理，反映天主的上智与美善。由此演绎推求，可知哲学的思维方法，补弼神学；天主上智也保证人灵天赋的理性原则。本性哲学的逻辑原理和信德超性，得自《圣经》启示的真理，彼此不能实相冲突。况且《圣经》多用象征性的寓言，罕用哲学或科学、据实叙事的术语。象征寓言的隐秘，实义果何所指，非赖理智研究方法，考验宇宙实际，亦难领悟正确。理智信仰天主圣训，则能懂明事理。信仰领受天主启示，仍需要理智钻研，以求稍通玄奥。理智与信仰，相辅并行，交互相成。信仰启迪理智。理智恋依信仰。是故，信仰不但是尊师重道的心理行动，而且是人心天赐的超性智能。公教称之为信德。神学三德：信、望、爱，信德居首。人心研究万物，

追求造物真主，是理智和信德两种知识光明，围聚照映的神交。理智至明，信仰弥笃，是圣托马斯著书治学的方法、态度和观点。重理智，故好哲学，广收博采。笃信仰，故爱《圣经》，引据详审而训解精明。

《圣经》——本卷各章，多引《新》《古》二经。所用拉丁译本，除公用的拉丁文本以外，尚有其他译本数种。间或采择希腊《圣经》词句，版本也不止一种。译者比较对照，得知著者用功殷勤，搜罗广博。对题选择经训，不专守一种译本，惟选其适意者而取之。然而现行汉译《圣经》所用原本，有的脱开拉丁通本，就正于希伯来文，或小亚细亚其他诸国古代语言；有的只根据拉丁文本，不兼顾其他，而且不采用古代传统解释；为此，与圣托马斯所引《圣经》往往不相符。为保持著者言论与所引经训间的贯通一致，译者尽将各章所引《圣经》自行另译；未能采用现行的中文译本，实出于不得已。故望读者谅之。《圣经》古代译本、手抄本、印本有许多种，书卷总目相同，经训全体无异，篇章数目及段落却编辑不同；片段词句，往往彼此大有分别。例如《圣咏》第一〇九，另一古抄本是第一一〇，其第三节，拉丁通本中文直译应是：“在你有能力的日期，你在众圣辉煌中，享有元首的权位；在晓星未出以前，我从胎中，生出了你”。希伯来文《圣经》却说：“在你有能力的日期，你的民族是宽宏大量（的国度），从晓星的怀里，你青春的露珠，降到你身上”。其他希伯来文及拉丁文，若干古本《圣经》又说：“在你有能力的日期，你在圣山（西雍）群峦中，享有元首的权位”。或者有的将“能力”改成“诞生”。故此，最近《耶路撒冷圣经》（一九五六年，法文标准版）汇合各本要义，将第三节全文，改造一新，乃说：“从胎中时，从你青春的初晓，在你诞生之日，你就在圣山群峦中，享有（天主赏赐的）元首权位”。由此可见一斑：统观整体，《圣经》古本数种，实义互无分别；推敲章节，深究底细，词句之间，各本互有显著的不同。引据《圣经》不专盲从一种，援经救我，不溺我殉经；追求真理重大，不拘泥文

字细节。《圣经》异文不异训。抄手文字有移易，《圣经》真理无舛错。《圣经》古本数种，存异而不强同；各传所授，互相补足；更有益于后代寻求完整的《圣经》奥义。圣托马斯治经的方法和用经的态度，值得玩味深思。《圣经》尚如此，何况其他书籍？！

时代——史家推测，《驳异大全》原名《〈公教〉信仰的真理，对答无信仰者的谬说讨论集》，圣托马斯著作，一二六九年底开始，一二七三年初，手写脱稿：始于法国巴黎大学，终于意大利拿波里神学院，共花费四年时间。一二七四年三月七日，著者谢世，享寿四十九整岁已满。全书四卷，历代抄本、印本、译本，多不胜数。佩拉（柴斯劳）、马克（彼得）两位合订“精校版”，意大利都灵和罗马马利耶蒂书局，一九六一至一九六七年印行，是一部最新的拉丁文版书：考据详细，校对谨慎，脚注丰富。第一卷《论天主》一一三页，大四开本；中文拙译，小八开本，正文四七一页，香港公教真理学会初次试版印行。

本书为第二卷《论万物》，即是《论宇宙》，原文一六〇页。第三卷《论万事》，即是论人生、道德、法律及其他诸事，二四〇页。第四卷《论奥理》，即是论超性的信德奥理：天主三位一体，诸件圣事及其他。将页数用四年平分计算，可推知各卷著作时期。第二卷著作当在一二七〇年至一二七一年之间。

内容——本卷讨论的主要问题：一、论宇宙起源，万物的生存，是造物主从无中造生而来。二、论物类区分的最后原因也是天主。三、论“灵智实体”，神类诸物公有的本性。四、论灵魂和肉身的结合。五、论人性。六、论人的智力，分施动智力和受动智力，前者叫作灵明，后者叫作明悟。七、论人灵性的生存，既生不灭。八、论人的肉身。九、论没有形体的神类实体：天神，（天使，善神，恶神，或魔鬼）等类的哲学和神学问题。

现代思想潮流，哲学和神学的各家学派，风起云涌，势极猛烈。上述本卷九论，是各家不可忽视的重要问题，甚值反复深思，俾收

温故知新的实益。推陈出新，开导人心是先知先觉者的圣职天责。译者推陈，读者出新。知识进步，真理发扬，天下人人不禁渴望。孰敢不勉。

参考书

系统清晰圆通的思想，需要用系统清晰圆通的术语，开发整理，传达推进。思想改造人生，人生改造世界。精确的术语，开拓思想，刷新思想，将世界改造一新，日日新，又日新。语言和人造符号的功用之重大，可谓不可限量！人仰赖天主全能创造人生需要的世界。天主却凭借人的语言符号，改造世界，发显世界蕴藏的美妙，造福于人生。为明了本卷思想，必须参考以下诸书，为能把握其术语及思想体系的明朗灵活。以下诸书包括本卷常用的逻辑方法，哲学、神学及其他学科的术语，及其讲解。

一、圣托马斯，《哲学基础》，（史料选读）两辑，台湾商务印书馆。

二、亚里士多德，《逻辑史料》一至五，台湾商务印书馆。

三、圣托马斯，《驳异大全》卷一，《论天主》，香港真理学会。

四、其他，多不胜收，可考之于图书馆，兹不备载。

目 录

序论：宗旨和方法

第一章 宗旨	3
第二章 实益	5
第三章 辨别错误	7
第四章 观点	10
第五章 要目	12

造生：生存的赋予

第六章 始因	15
第七章 能力	17
第八章 能力与本体	18
第九章 动作	20
第十章 效力	21
第十一章 关系（一）	23
第十二章 关系（二）	25
第十三章 关系（三）	27
第十四章 关系（四）	30
第十五章 一元	31
第十六章 造生：引物由无入有	36
第十七章 造生与变化（一）	44
第十八章 造生与变化（二）	46
第十九章 造生与时序	48
第二十章 造物（一）	51

第二十一章	造物（二）	54
第二十二章	造物的效果	61
第二十三章	造生与自决	65
第二十四章	造生与上智	69
第二十五章	全能（一）	71
第二十六章	全能（二）	77
第二十七章	意力与造生	80
第二十八章	公义、债务的必然（一）	81
第二十九章	公义、债务的必然（二）	85
第三十章	绝对和不绝对的必然	88
第三十一章	宇宙永远的问题（一）	98
第三十二章	宇宙永远的问题（二）	101
第三十三章	宇宙永远的问题（三）	106
第三十四章	宇宙永远的问题（四）	110
第三十五章	宇宙永远的问题（五）	113
第三十六章	宇宙永远的问题（六）	119
第三十七章	宇宙永远的问题（七）	123
第三十八章	宇宙永远的问题（八）	128

分别：物类的区分

第三十九章	物类区分的原因	135
第四十章	物质的分殊	139
第四十一章	作者的分殊	142
第四十二章	第二原因	149
第四十三章	天神问题	154
第四十四章	功罪问题	158
第四十五章	天主至善	165

神类（上）：有智力的实体

第四十六章	神类实体与有智力的实体	171
第四十七章	神类实体与意力	175