

原刊影印

民國佛教期刊文獻集成

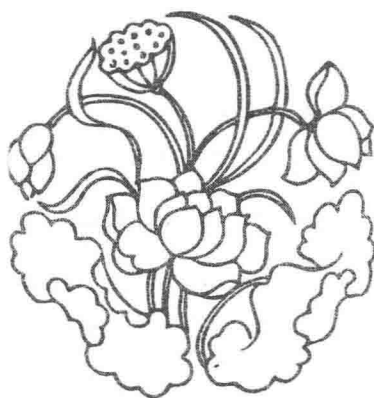
任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 159 卷



海潮音

中國書店

第五年第四期

海

潮

音

中華郵政局特准掛一百六十四號認爲新聞紙類

▲海潮音第五年第四期目錄

●圖像

海潮音歷屆職員攝影
漢口佛教會宣教講習所畢業攝影

●理論

佛法之真價
人心所緣有為現行境之本質與影像關係
太虛法師談東西學術及政治
唯識教義闡微
佛出家日感言
說易
儒家談中與佛法中道之比較

●事紀

佛學院大學部初級大學招生廣告
佛學院研究部署則
世界佛教聯合會文件一束
漢口佛教會歡迎持松體空兩法師之盛況
廣東佛教協會組織大綱
世界佛教居士林通告
江蘇高郵放生寺四宏學院癸亥年鑑
黃道尹主張建設放生園
本慧比丘出家以前畧歷

●雜文

江蘇光孝寺恭請太虛法師講經啟
讀護法錄
文章三昧論
樊川圖記
重修山西大同武周山石窟寺募緣引
劉母曾太夫人生西實錄
重修金龍山落成記
孫慶餘先生六十壽序
法苑詩林

●通訊

世界佛教聯合會來函
世界太虛法師書

張純一

答張純一先生書
答太虛法師書
答鄭雨生書
答太虛法師書
答袁聞純居士書
上太虛法師書
致唐大圓居士書
與伯兄大休書
答二弟大休書
答某生書
致大圓居士書
致本刊居士書
致桐葉居士書
致能容比丘居士書并答書
致友梅函

●附錄

希望老詩人泰戈爾變為佛化新青年
泰果爾與佛化新青年
佛學院長對於學人顯教疑問之批答
佛學院長對於末那十門三位與賴耶十門二位之同異一題各
評太戈爾之來函感想談
上湖南全省諸山長老暨諸檀護書
內院上品生六事中第二威儀不缺說
前題
儒家談中與佛法中道之比較
攝論與各宗之關係
演講佛學大意
佛教救世之根本要義
毀佛即所以叛孔
我的世界觀
我如何要學佛
留東隨筆

●著述

唯識三十頌口義
宜黃歐陽竟無先生語錄初輯
大日經住心品疏續絃秘曲增四年第十二期

◎海潮音月刊募集基金啟

閻浮提人。香味光明。不作佛事。賴以依止。厥維言教。然方言未融。聲浪有限。豈窮橫絕。文字尙焉。我佛說法。三百餘會。鐵圍結集。橫塞鹿苑。震旦著述。充滿龍藏。人壽幾何。算沙徒歎。後有作者。得乎蛇足。雖然。人海者機。綱目者教。歸元無二。方便多門。四論十支。發揚性相。三部五教。無礙台賢。文事佛事。不一不二。隋唐而降。聖道陵夷。著詞章者。溺於支離。薄名相者。陷入顛頂。枯寂於禪。禪壞其禪。迷信於淨。淨染其淨。籠侗於教。教失其教。釋迦已去。彌勒未來。嗟我羣倫。聾盲誰悲。加以天演噩夢。迷悶神洲。社會怒潮。飄搖冰海。羣兒舞火。四面俱焚。惡鬼吮血。十方同慨。是非高張法幢。橫磨慧劍。何以摧邪顯正。度世救生。覺社同人。自忘譴陋。民國七年。季出叢書。五期滿足。易爲月刊。名海潮音。作暗室燈。議論公開。思想互助。上承絕學。下應潮流。慘淡經營。於茲六載。在杭在滬。遷漢遷京。來鴻去燕。候煖謀生。其迹可笑。於情堪哀。遐哉洞庭。法流天接。開佛學院。培養人材。糾正信局。刊行經典。建佛教會。固結團體。敝刊編輯。印刷發行。爰有定所。經費收支。雖應桴鼓。基本虛懸。難免曇花。會議結果。募集萬金。存儲生息。藉資周轉。夫以五洲之大。物質之雄。人心之須。佛化之貴。此一線慧命。不能滋養之。雖爲敝刊之咎。寧非世界之羞。所冀大力宰官。多金長者。共出身手。廣施法財。心燈一照。光光無窮。我佛有靈。拈花微笑。此啟。

佛歷二千九百五十年海潮音月刊社同人頂禮

如有發心擔任募集者請示知台銜住址以便奉寄捐冊

如有隨喜捐助者款直寄交本社并請示知大名以便登佈

新捐助本社基金人名列左

孫厚在	洋一百元收	余毓溥	洋一百元收
彭少田	洋二百元收	趙子中	洋一百元收
王森甫	洋二百元收	袁立齋	洋五十元收
熊雲程	洋二百元收	泰東書局	洋一百元收
傅子揚	洋一百元收	唐繼堯	洋二百元收
何達夫	洋三十元收	薛微笑	洋十元收
王九齡	洋一百元收	梁超穆	洋二十元收
康寄堯	洋三十元收	梁濟公	洋十元收
吳退齋	洋十五元收	黃勵志女	洋十元收
黃覺元	洋十元收	仁山法師	洋二十元收
羅澄孫	洋五元收	戒常法師	洋二十元收
秦古農	洋四元收	任琴父	洋二百元

海潮音歷屆職員攝影

第二屆編輯兼發行



善因法師

第三屆編輯



史一如

第一屆編輯



孫道修

第一屆編輯兼發行



太虛法師

第三屆發行



陳仲喈

第四屆編輯



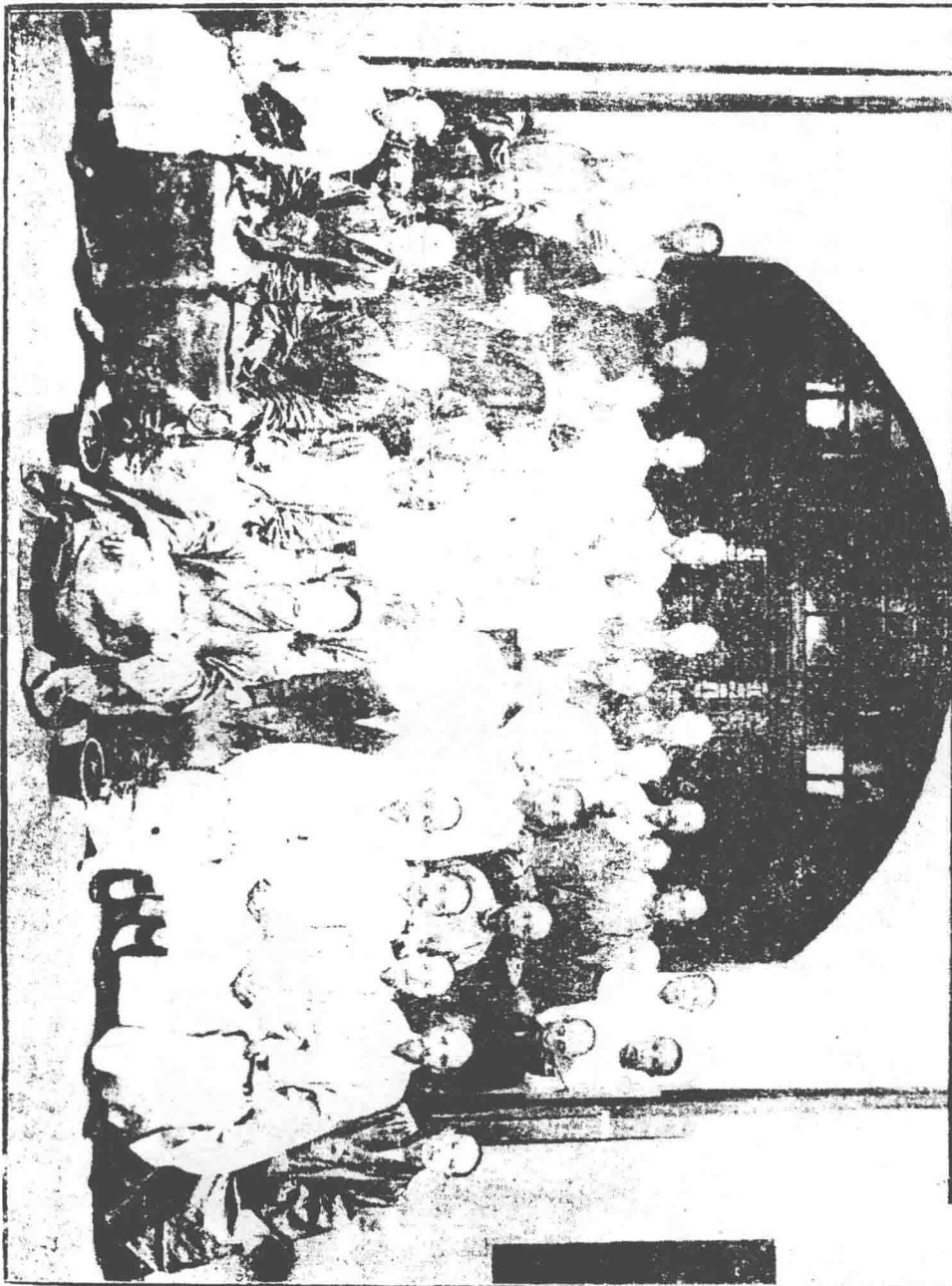
唐大圓

第四屆發行



謝錫陳

漢口佛教會宣教講習所畢業生合影
十二月十七日





佛法之眞價

太虛

欲知佛法之眞價。須先知佛法之爲何。

「無上正徧覺者」謂之佛。「已得無上正徧覺者」對於一切能得無上正徧覺而未得之者。爲令悉得覺故。如其所證。所由證。而施設之法。謂之佛法。故佛法者。佛所施設之法也。能成於佛之法也。成佛所證之法也。

然佛法之眞價值究安在歟。

在明天地人物之事理。而令吾人得一立身處世之準則乎。曰然。然此猶人道倫理之所共。未爲佛法之眞價也。

在發明衆生世界之因果。而令吾人得一超人入天之塗徑乎。曰然。然此猶神道宗教之所共。未明佛法之眞價也。

在發明一切法無我。無爲寂靜。有爲無常。有漏皆苦。而於三界得解脫乎。曰然。然此雖爲佛法之所獨有。猶是二乘之所共。未窮佛法之真價也。

然則佛法之真價。究安在歟。曰佛法者佛法也。在得無上正徧覺而成常樂我淨之德耳。夫常樂我淨者。一切有心之所同好。故凡一切有心者。莫不好真常好。美樂好。勝我好。善淨也。然以迷倒故。非常計常。非樂計樂。非我計我。非淨計淨。終不能成常樂我淨。已得無上正徧覺者。憫之。爲欲令得無上正徧覺故。方便遮除彼計。非常樂我淨。爲常樂我淨之迷倒。以是爲說。無常苦空無我。劣慧聞之不達。方便遂執無常苦空無我。爲佛法之真價。而不知其在常樂我淨也。由是觀之。佛法之真價。在能得無上正徧覺。以真實成就圓滿一切有心者所同好。而百計不獲之常樂我淨也。明矣。故佛法獨能滿足一切有心者之所好。而使之毫無遺憾者也。

人心所緣有爲現行境之本質與影像關係

太 虛

此題「人心」簡能緣之餘。「佛心等」有爲現行「簡所緣之餘」無爲及一切種「蓋專就人心所緣之有爲現行境以論者分爲下列二條以明之

(一) 影像法托質不托質及本質法



(二)「能托影像」……與……「所托本質」之關係

第七識帶質境 (現親)

第六真帶質境 (現隔)

第六有質獨影 (過未)

第六無質獨影

第八上無本影

……自身諸心心所

第六識上性境

第六有質獨影 (過未)

第六無質獨影

……(細五根及定境)

……自身各變八相

理 論 人心所緣有爲現行境之本質與影像關係

四

第八上有本影

第六識上性境

第六似帶質境

第六有質獨影

第六無質獨影（過未及兔角等）
一名

前五識上性境

（同界自他粗色根及器界塵）
自地共變八相

（現隔）
第六有質獨影

（過未）
第六無質獨影

（所緣他心等）
第六上帶質境

通智
意眼識上性境
（所緣根色）

（同界他心心所與細五根等）

自地他各心相

他地他各心相

（人界以外諸聖凡心心所及細五根等）

（現隔）
第六有質獨影

（過未）
第六無質獨影

（所緣根塵）
第六識上性境

通智
第六上帶質境
（所緣人物）

（人界以外諸聖凡粗五根及器界塵等）
他地他共八相

太虛法師談東西學術及政治

大圓記

昨日湖南仇亦山先生及其同鄉張君慎齋來佛學院訪太虛法師。以鄉誼故亦請化聲居士及大圓在座相陪。座間談及東西學術政治者頗多精義。足發吾國人之深省。因吮筆記之以詒同好。

仇張兩先生云。當於陰曆四月出遊英國。張君將往研究哲學文學。仇先生殆爲政治上之考察。太虛法師語張君曰。維今時勢。吾國人往西洋求學。猶不若將本國國學盡力發揮。傳布西洋。最爲緊要。至往西洋求哲學。猶不如求其科學。蓋彼等之哲學。至今盡被科學所侵佔。現近所云哲學者。不過就各人所習之專科。加以哲學形式之粉飾。即名曰某某哲學。如伯格森以生物學爲哲學。羅素以數學爲哲學。若去所依據之根本科學。則彼所謂哲學者。卽空洞無物。由是以談。到不如往彼國老實學些數學生理學心理學生物學等。迨此等學科研究已好。自見變化運用到哲學上去。張君首肯曰。法師之言甚是。鄙人亦有此意。但中國國學固有精到處。以其舊式不適於用。今欲往學西洋。得其研究學術之方法。歸國後用以整理吾國之舊學。方能傳布於西洋。法師曰。若專論研究之方法。則西洋人猶不及日本人。試觀西人所著各書。經日本編輯一次。則更爲好看。足見日本人研究學術之方法。較西洋更爲進步。張君亦欣然曰。果然有之。

仇亦山先生曰。中國學術實有長處。若加以新式之整理。固可期傳播於西洋。至若政治。則西洋之精粹。中國罕有。以今日之時勢。恐非取之西洋不可。法師曰。然細考之。中國未嘗無粹美之政治。此如專制政體。亦是一種政治。在中國可謂發達到於極點。不過晚近百弊叢生。又與時齟齬。不合於用。今細究中國自堯舜禹以允執厥中相傳。孟子又稱湯執中立賢無方。孔子亦爲政治家。因稱時中之聖。大概爲治之根本。皆在隨順人情之所好惡而調劑之。使之無過不及合乎中道。如是人民各遂其欲。則爭鬪自息。即

爲善政。美治。疏證。阿斥。宋人存理過欲之說。極主張遂民之欲。即爲天理。亦深得古聖調和之旨。所以中國能以專制政體致治幾千年。往往見隆平之世者。皆由善爲調劑民情令契中道之特長。西洋政治之根本。即不然。彼不欲察人情之如何。恆取種種強制。人民不許爲惡之善法。宣布實行。凡人在受治之下者。不問賢愚。必須一一遵依所立之法。不許有絲毫之自由。彼所云自由。於法律之中者。即以法律限制自由。譬如一木頭。由匠人之斲削規繩。使其欲方則方。欲圓則圓。欲曲則曲。欲直則直。方圓曲直。因可如意。無奈其人民皆如木頭。何且如此強制甚者。則其決裂也。亦不可收拾。例如德國政治。可算世界上最優美者。在歐戰未發生以前。人民之守法。亦達極點。凡立何種禁條。幾乎數十年無人敢犯。近經歐戰以後。百政廢弛。聞一日或至犯者百十。其勢危急。已不得了。昨又聞某君談漢口東方旅館。多有西洋人糊塗。較中國下流無賴。更過數倍。蓋彼等在本國爲法律所制。其俯首奉法。皆出於不得已。及出其國。或國政廢惰時。其積久發洩之狀。自應有沛然莫禦之勢。大圓按中國遂民欲之政。比於禹之治水。遠西拂民欲之。但利於此。必害於彼。且水勢積大。堵塞不及。終有潰決之患。此縣所以殞死也。禹初疏九河。隨山刊木。親自操耒耜。胼無胼。脰無毛。三過其門而不入。世人未始不笑其愚。或譏爲徒勞無功。直至水由地中行。人得平土而居。方知禹能幹父之蠱。繼而與語云。非常之原。黎民懼焉。今人但顧目前。見不及遠。每蹈縣之覆轍。而不知余嘗深悲其癡於四五年前。即毅然欲興禹道以濟末劫。今聞法師之談。如聞楚然。足音故附誌之。如此以徵志同。

仇先生又云。西洋制度。能打破家庭一層階級。人民得直接國家。中國人因有家庭一層關係隔閡。致令人民對於國家不能直接負責任。所以無論如何。皆弄不好。法師答曰。中國古來政治。惟善調劑民情。如契就人情之所宜。以敷五教。所謂父子有親。君臣有義。夫婦有別。長幼有序。朋友有信等。又如大學所云。古之欲明明德於天下者。先治其國。欲治其國者。先齊其家等。即爲欲盡調劑之能事。使全國皆變成一家。古語所謂天下一家者是也。其希望未嘗不大。若佛法則從人人身心陶鍊。直欲使世界變成一身。則

更爲高遠。然精細討論。國與家皆不過一種空名。本無實物可以執取。即今世談政法者。亦皆說國家者。人民之積。除人民外。無國與家。但能調劑人情。則國與家之空名。自不得起。隔礙也。至中國此種調和之政治。就西洋歷史上考察。從未曾有。今若竭力發揮。傳播到西洋去。必受彼方歡迎。且將於彼大有利益。若在中國已經行過幾千年。且調劑之治。本意亦在補偏救弊。實非久安長治之計。勢必更進而求。佛法。佛法有人。乘正法。皆爲隨順世間。而說不獨遠勝西洋強制之政治。即以比中國調和之政治。亦將盡有其利。而無其弊。若由漸推行。更宏揚大乘之法。則世出世間法。融通無礙。必能離一切苦。得究竟樂。可以達人生最完滿之目的矣。此在予意。自謂法師希望兩位將出英國。無論對於學術政治。皆可作兩方面辦法。一面研究西洋文化以擴見識。一面傳布本國學術政治以資交換。佛學亦算是吾國國學。傳布西洋之責。亦甚不可忽。仇張兩先生皆歡喜應諾。

大圓按中國舊有政治。及泰西新政。皆可謂因時勢之需要。設補偏救弊之法。惟中國自虞廷有十六字之心傳。則其爲政。多趨重人心之調和。故能支持久而弊亦少。泰西學術。偏重物質。故發爲政治。亦專重制法。此在佛法名爲法執。中國法家。亦有實行者。如商鞅治秦。不數月而道不拾遺。不過無好結果耳。今時非古。固不可執守古法。但若偏執西法。與執古者何殊。此所以中國今日之求治。當從根本解決。應將中國舊有之政治學術。借助新式之研究法。盡量闡發。取長捨短。以應用於此最新之時代。而自利利他。無所不足。至其當務之急。尤在宏揚佛法。方能達挽救之目的。大圓頃作二十世紀求治之根本。已宣布於本刊第二期。亦頗著其利害。茲聞法師談論。觸動心機。遂詳錄其說。或稍加發明。意亦切望吾國學者。及各政治家。勿忽近而圖遠。當自覺以覺他。

附書與仇張二君談話後

太虛

十數年來，予嘗屢言中國文化之特點，在於本人情爲調劑之人倫道德前者，與仇君等劇談又觸發積習言之不覺滔滔，唐大圓居士記錄之既入海潮音矣。頃觀學衡二十七期，有柳詒徵君之中國文化西被之商榷，與予所言，多合符節，不僅爲之一喜，然欲中國文化之能復活於今世，而宏被之歐美者，又必植其根於佛化之中，而后乃發榮滋長，條暢茂達，可無闕絕之虞，以宋明儒學已淺植其根於佛之禪宗，今尤必託之大乘佛法，以眞明人倫道德之所以然於因緣生果之律，而後此中國文化之人倫道德，乃足被四海垂萬世而不敝，否則雖有此中國文化之人倫道德，可以裨歐美而濟今世，亦終等羸弱之夫，之不能舉千斤鼎矣。嘗見某君云，嗟乎，今世何世，功利物欲，充塞人心，道義廉恥，寢成迂腐，因果之義不明，善惡之辨都絕，且顧自我，寧恤他人，且趣生前，奚遑死後，異說肆其紛披，羣氓靡所歸向，非陷武斷，即落游疑，非縱驕奢，即甘暴棄，利足以欺世，辨足以飾非，耶回失其權威，孔孟喪其倫理，非佛法其孰起之。蓋佛法者，眞能說明道德之所以然者也，眞能破除世間一切謬見而與以正見者也，眞能破除世間一切迷信而與以正信者也，眞能破除世間一切惡行而與以正行者也，眞能破除世間一切幻覺而與以正覺者也，眞能涵蓋世間諸教之長而補其不足者也，眞能廣被羣機而無所遺者也。夫然，今之欲復活中國文化之人倫道德以宏濟蒼生，既不當再學韓歐之陽憎，尤不當學程朱之陰盜，是當堂堂正正主張以佛法因緣生果之俗諦，以植人倫道德之根，庶乎可屹然以回狂瀾而砥中流耳，此所願爲提倡中國文化之儒者一深言之者也。

唯識教義闡微

大圓

近世南京支那內學院，盛倡唯識之學，而歐陽竟無居士，因談中國唯識致衰之由，曾著唯識抉擇談，一唱三歎，又呵斥禪宗，孰分別是識，不分別是智，依識染依智淨等語，爲誤會聖言，可謂當頭棒喝矣。然僅

有破而無立。誰能摧伏他宗。猶未指示極端可持之勝義。使人生其欣慕。吾讀楞伽經云。八種種識。如水中諸波等。始。然。遇。思。軒。然。高。舉。以。爲。我。佛。大。慈。大。悲。早。知。後。世。必。有。誤。認。唯。識。字。輕。毀。唯。識。者。遂於談八識二無我五法三自性之經中特開立第九識。此第九識乃唯識中甚深極甚深秘密極秘密之義。不惟後世初研究唯識者難以了解。即窺基法師親炙獎師。專宏唯識者。亦不過就事論事。但云楞伽經中兼說識性。或以第八染淨別開而已。不知世人因聞經言分別。是識。不分別。是智。遂由自己妄想分別。謂佛重智輕識。雖從聞思修入唯識觀。終不能離生死染污等。於是以唯識爲知解初門。既知解已。勢必更求諸天台賢首三論禪淨等以期行果。此唯識所由致衰微者一。又或見般若等大乘經中百十二門等大乘論處處破相顯性而忘唯識爲有法相。此唯識所由致衰微者二。天台賢首等判教。迷執性相以唯識僅爲大乘分始教。與三論同爲始教。三論破有反居唯識之上。安知唯識是非空非有之中道了義。此唯識所由衰微者三。禪宗自六祖以不識字能大振宗風。後人愈執離心意識。參句以爲一涉心意識則無由得悟。此唯識所由衰微者四。

上述四種致衰之由。皆因誤認一識字。苟不祛彼黑幕。則恐盡未來際。鑄成大錯。安有解脫之望。於是大圓俯仰上下。高瞻遠矚。悲衆生之芸芸。方戲論以自陷。以無量之方便。闡皇皇之聖言。乃爲大獅子吼曰。佛所以立九識者。以識之本體卽眞如實際。無爲無漏。一眞法界。離言說。相離名字。相離心緣。相爲假智詮所不能得之諸法。離言自相也。惟就用言。取相對義。假說隨煩惱相應之一分。爲識淨無漏相應之一分。爲智實則體皆是識。雖成唯識言轉八識成四智。彼言轉依。謂轉捨依他起上徧計所執。及轉得依他起上圓成實性。皆就依他用上顯有轉變。至其本體。則捨無能捨得無所得。六祖大師識智頌亦云。但轉名言無實性。惟轉名不轉體。則名雖轉識成智。體猶是識。故佛雖於因位之識已立八識。復於果位淨智