

原刊影印

民國佛教期刊文獻集成

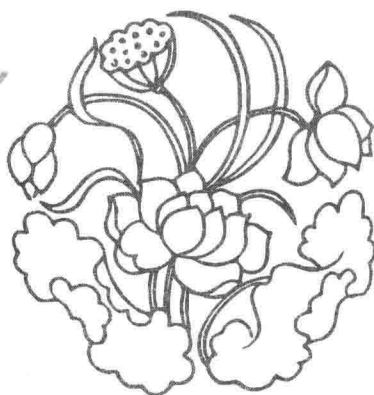
任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 186 卷



海潮音

中國書店

海潮音

第一卷 第五十期

人間佛教號

武昌海潮音社發行

海潮音

第一號

第五十卷

人間佛教號

武昌海潮音社發行
二十三年一月出版

海潮音月刊

第十五卷第一號
人間佛教號

目錄

畫 圖

人間佛教教主釋迦牟尼佛像
人間佛教當來教主彌勒佛像
本社社長太虛大師之最近造像
本社新聘任之社董長蕭覺天居士玉照

人間佛教號致辭

大醒(一)

怎樣來建設人間佛教

太虛(三)

依據聖言量來建立人間佛教

法舫(一五)

人間佛教史觀

法舫(四一)

現代思潮與人間佛教

張汝釗(五七)

現代國際與人間佛教

普培(六五)

我們理想中之人間佛教的和樂國

大醒(七三)

人間佛教與社會主義

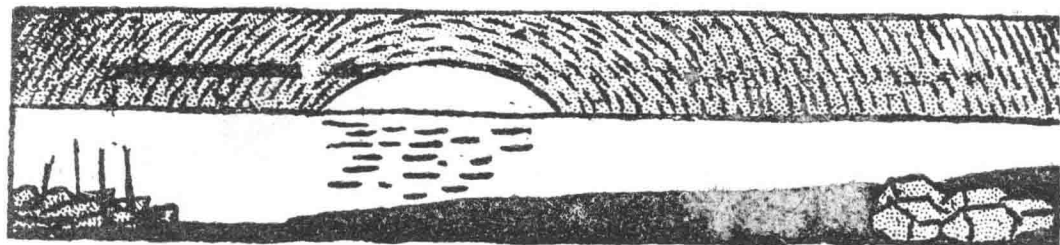
蜀一(八三)

人間佛教的互助基礎

虞德元(九〇)

從求他方淨土說到人間佛教

唯方(九七)



禪宗的人間佛教

談玄(一〇五)

律儀基礎上之人間佛教

塵空(一二五)

人間佛教的面面觀

默如(一二九)

大乘積極精神之人間佛教

岫廬(一二六)

人間佛教之意義

李慧空(一三〇)

人間佛教之道德基礎

李一超(一三三)

人間佛教的一個習定方法

甯墨公(一三四)

人間佛教的運動者

唯方(一三六)

由怎樣來建設人間佛教引起的感言

聽太虛大師講演感言

笨伯(一四四)

讀了笨伯君「聽太虛大師講演感言」以後

李慧空(一四六)

字——一個人間佛教實行家的故事

隨緣(一四九)

白 補

佛教需要社會

威實禪(一三九)

普利一切衆生

觀仁錄(九六)

隨順世法度衆生

觀仁錄(一一四)

雖知佛法即世間法

觀仁錄(一四八)

編校後記

編者(一五七)

本 刊 第 五 十 卷 第 二 號

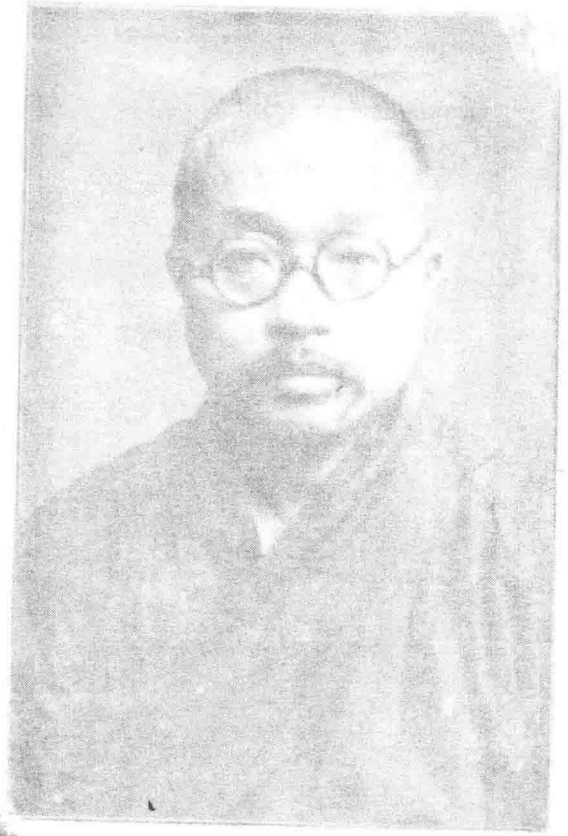
要 目 預 告

達賴西逝西藏將奈何·····	太 虛
論持戒·····	太 虛
居士學佛商確·····	太 虛
宗教之元素·····	太 虛
佛教在世界宗教上之地位及其價值·····	法 舫
阿賴耶緣起與如來藏緣起·····	法 舫
歷代判教之概觀·····	談 玄
太虛大師之十年教訓·····	僧 懺
在閩南佛學院之回顧·····	默 如
出生菩提心經講記·····	太 虛
人生學·····	王恩洋
說持戒·····	葦 舫
佛心與聖心·····	談 玄
清代詩僧八指頭陀評傳·····	大 醒

佛 尼 牟 迦 釋 師 本



佛 尊 勒 彌 生 下 來 當



本社社長太虛大師之最近造像

照

照

本社新推任之社董長蕭覺天居士玉照





人間佛教號致辭

大醒

諸位讀者知照：

本號爲本刊與讀者相見第十五年的第一號——人間佛教號。人間佛教，本爲本刊自最初編行迄至於今的一貫的主張，不過沒有把它標舉題明吧了。本刊的命名，就是

『人海思潮中的覺音』

的意思。本刊的宗旨，亦即爲

『發揚大乘佛法真義，應導現代人心正思』。十五年來，本刊皆是本此一貫的宗旨，爲應導現代人心正思而發揚大乘佛法真義的。責任雖有未盡，精神却從未懈。從十五年來我國學佛人士加多的一點上看，都與本刊直接間接有很大的影響，但本刊并不敢以這少分功勳的收穫爲足，故仍當徵集全國大善知識的智力將本刊進爲建立人間佛教的一完善的道場。并深冀諸讀者知識各發大心，共同努力，——爲佛教爲國民爲全世人類法界衆生努力！

讀者諸君！今日何日？在我們耳目所聞所見的周匝，是成了一個什麼樣的局面了？

觀夫國際風雲，變幻莫測，惡化程度，日高一丈，一九一四

年的一幕大慘劇，其演員又復再作排演的預備，這已成爲今日公開的秘密；惟等待惡日惡時一到，突的幕啟，悲劇就會擺在面前的！再從近處一看：太平洋上的濁波巨浪，已騰飛萬丈，在處處有舟沈人滅的可虞，真令人不寒而慄！

再觀我國國內情狀：國事早成僵局，近更破裂多端，以碎沙盆爲喻，最爲確當。戰鬥不休，匪患難平，農村破產，民生疾苦，非言語文字所可形容其萬一，亦非譬喻算數所能計度其幾何。因爲國貧民弱至此，道德淪胥，人心險詐，使政治教育宗教都已失去爲國爲民的一切精神和効用，此最爲可愛惱者！

天下本閒，庸人擾之；推原其故，何以至此？皆爲一新思潮所祟！本刊在十五年前創刊宣言中對此已作有極深刻的觀察：

第以新思潮之生起，動不自自，唯是隨環境牽動而動，因不得不動而動。跟着了環境的趨勢——不得不動的趨勢，推來推去，旋進旋退，或升或墜，忽上忽落，山崖石峽，土岸沙灘，不是衝倒了挾之俱逝，便是激分了讓之前奔；既沒有自覺自作的力量，也沒有善的標準與真的軌持，不過是糊塗雜亂混沌醞醞的一代人心的表現罷了！故必須尋

出個善的標準與真的軌持，發生出自覺自主的力量來，乃能順引着這現代的人心，使不平者平不安者安，而咸得其思想之正。然世之紛紛講論研究各種學說者，皆欲應導那現代人心得一善的標準與真的軌持，使成為正確的思想力創造力者也。我們亦竊欲加其上而順應之，處其中而適應之，起其前而導引之，從其旁而導救之。

這是本刊人間佛教號十四年前已張開的序幕；然而經過本刊發揚大乘佛法真義至於十五年來的如今，以新思潮之生起的一切動相，依舊衝激未定；人心不平者，依舊未平；世事不安者，依舊未安；以及思想不正，依舊未正，這足見衆生業力之深執着之厚了！然世人之紛紛的學說不但不能應導現代人心得一善的標準與真的軌持，且多激發衝動現代人心趨於惡途，是所謂以盲引盲，引得衆盲下火坑了！以此之故，我們發揚大乘佛法真義應導現代人心正思的責任，益發重大！而建立人間佛教的工作，且更加緊不容躑步緩行了！

讀者諸君！有以爲佛教自然在世間，對標題建立人間佛教而疑惑者，在本號各作者文中俱已有極詳確的說明，茲先請一看本號徵文啟的話：

釋迦牟尼佛，示生人間，其所教化之對象，自以人類爲中心；故一行徑，全示同人法，指示人生光明之道，是人間的大導師，沒有什麼玄妙詭密的色彩。行化乞食，深入社會，而以人間社會爲基礎。在大小乘經律論三藏中，都充溢着這原義。可是到了後來，住持佛教者無釋迦牟尼佛

的智力，罩上一層玄妙不測的面幕，把佛教成爲人間世以外的東西，差不多成爲「脫離人世遁入空門」；不然，「與佛無緣」；於是佛教變爲虛懸的沒有人間基礎的無腳之鬼了。雖然也應一部分消極厭世悲觀人生的要求，但是這在佛教是方便而非真實；大背乎釋迦牟尼佛出現於世的宗趣。這雖然是時代環境的關係，而住持佛教的徒衆是不能全盤的卸却責任的。

現時代的環境和從前已是劃開了而整個的變換了，人生一切的問題就在這現實世界來求解決，無需另外的一個玄秘的解決，這趨重於現實世界的現實生活，是重視人類自身問題的解答。故那些離開這人間而想拿另一種方法來解決的當然不適合這現實的人生思想。在佛教的本身講，原是視對象的機感而施設的，當然也應換了一個方向，爲這大衆之機而投以適宜之教，這無疑地是人間佛教了。現代的先進佛教徒，應立在人世間使是人世間的文化道德生活都向着釋迦牟尼佛所指示的光明大道上前進，恢復釋迦牟尼佛出現這五濁惡世大無畏大勇猛的精神，建立人間佛國淨土。

讀者諸君！今日何日？在我們耳目所聞所見的周匝，是成了一個什麼樣的局面了？試問除去建立人間佛教，以無人無我的大乘佛法，來救濟國際間的危機，冀能化凶爲吉成一寧靜的世界外，還有什麼法想？試問除去建立人間佛教，以十善五戒六度四攝的大乘佛法，給我國國民指示一條出路來，此外還有他策不！



怎樣來建設人間佛教

太虛大師在漢口市商會講

華訪
談玄同記

漢口是中國數一數二的大市場，而且在交通上是全國的中心，所以是很繁盛的地方。太虛來漢口已有多次，而每次來的時候，都講過佛教，但多是在佛教團體，爲已信佛的人講。而最早在民國七八年時，雖亦曾在太平會館等處，作公開的講演。然這次是在漢口全市中心市商會講，當然比從前更加不同，以此處是多數人士最容易聚集的，故要太虛來講佛教，覺得很難措詞，不知道從什麼地方說起，今勉強擬了『怎樣來建設人間佛教』的一個題目。人間佛教的意思，是表明並非教人離開人類去做神做鬼，或皆出家到寺院山林裏去做和尚的佛教，乃是以佛教的道理來改良社會，使人類進步，把世界改善罷了，這是題目的概括意義，此次由漢口律師公會，佛教正信會，漢口紅十字會，邀來講三天，故將這題目分三大段：

甲 從一般思想中來建設人間佛教

(一) 不明佛教真相的羣衆心理

建設人間佛教，要先從普通一般人的思想中建設起來，故須把羣衆心理的普通思想，對於佛教的觀念，畧畧的解釋。

佛教到中國，雖近有二千年的歷史，差不多窮鄉僻野，都有佛教，而於佛教的真相，却猶不能明了。故佛教的精神及力量，亦不能充分顯發出來。但羣衆思想對於佛教的觀察，可以在戲劇和小說等表顯來看；戲劇是鄉僻婦稚都能知道的，可分下列的數種觀點：

一、神異的 民衆中對於佛教信仰崇拜的，他們的觀察是怎樣呢？大抵看佛教是很神怪奇異的東西，例如圖書集成即將佛教

編在神異典中。既看佛教是很神異的，故看代表佛法的和尚也是如此；就以濟公活佛廬僧等種種神通爲崇拜，又以爲和尚是在山中打坐，而修靜功的，或有念經度鬼等能力；及有看相算命卜課，懂地理各種本領，曉人未曉的過去未來事件，故對於佛教與和尚都看做是很神怪靈異的。由此而信仰佛教，佛教的真相却因之被蒙蔽了。

二、姦盜的 在別有肺肝，或盲目反對的人，看到佛教懷着憎惡的意思；而對於代表佛教的和尚，遂以爲都是奸邪盜騙的東西，例如現在的火燒紅蓮寺等等的電影之類，對於佛教作這一種的看法，那末，佛教的真相就愈加看不見了。

三、閑隱的 有許多人望着佛教和代表佛教的和尚，生羨慕心；即看做佛教是清閑隱遁而可羨慕的，故此以爲佛教是清淨寂滅，而和尚是無所事事的。由此致有一類人都謂待我把家務世事了過之後，乃可來作佛教徒的誤認。

四、朽棄的 又有存著輕蔑心理的一般羣衆，以爲佛教是世界上最沒用的東西；而代表佛教的僧尼，都是窮苦沒於飯吃或父母算定是苦命的孩子而送出家，如此等等社會淘汰下來的一堆垃圾，故對於佛教徒是可哀憐憐恤的，因而布施等等。

由上觀之，即由中國人民看作佛教是神怪、姦盜、閑隱、朽棄等，把佛教底真相蒙蔽。若要佛教真精神表現出來，須將神怪

等等的煙幕揭破，然後才可見到發達人生的佛教真相。

(二) 佛教教人的報恩倫理

現在進一步，先將佛教教人做人的道德，畧畧解釋，心地觀經上說有四重報恩倫理：

一、報父母恩 以人類的生存，比其他動物來得艱難：譬如一個小孩子須在母懷胎十月。生出後由嬰孩而童年而青年，又須父母的撫育；不若其他動物，如魚蝦等遺子後，即可不管，而人須由十餘年的教養，故一個人的成人，須由父母費去很大的辛勞。所以佛教教人第一要知父母恩，報答父母，亦即世間所謂之孝道是也。

二、報社會恩 以人類生活上衣食住行的需要，不但是現代的社會人羣幫助，且有藉於前輩遺留下來典型。故我們一日的生存皆賴上至千古，下至全球的力量供給，故須知報社會恩——即衆生恩。人生在世界不是個人的存在，由要報社會的恩，才有所謂仁愛之德也。

三、報國家恩 因爲我們雖由父母的生育，社會的扶助，固然天災猛獸的侵害，或以強凌弱以衆暴寡的等等欺壓，演成內匪外寇的人禍，故要有國家的組織，以有秩序的協力保障全國人民的安全。換言之，即由國家政治法律軍警維持人民安寧所關的國

人，故應知報國家的恩，人人愛國，先辦國羣的公共事業，而後治其私業。

四、報聖教恩 然以上三義，猶不過做一個庸庸以生碌碌以死的平常人，而未有導人生向上改善發達無窮的不朽精神，猶未免要與草木同腐，因此對於古今中外賢聖的教化，應知有使人類精神向上的恩德。而各種聖賢教化中，即有佛教；而觀察佛教，在一切聖賢教化中，有其他的聖賢所沒有的特點，由此我們乃生起信仰恭敬的心來，以知恩報恩，即為成人的道德行為，亦即為佛教切近教人實行的道德。

(三) 佛菩薩不是鬼神

普通人信佛菩薩，以為是同鬼神一樣的，這是大大錯誤的！佛是天竺 印度 的話，此云覺者，與中國聖人的意義畧同，故佛非宇宙萬有的創造者，亦非宇宙萬有的主宰者，乃是宇宙萬有實事真理的覺悟者，即將佛親自所覺悟的道理，如實說出來，而使人也依之去行，便是佛教。再說菩薩普通人以為就是偶像，其實並不是這樣！梵云菩提薩埵，此翻為求覺的有情衆生，即隨佛修學立志成佛的佛弟子，故皆與普通所謂的鬼或神的不同。中國通常所謂的神，即是天神地祇，鬼即是人死之後為鬼，所以神是聰明正直而在冥冥中主宰人類禍福的。然依佛教解

說起來，神鬼是六道中的鬼道神道，生死流轉，輪迴苦海。而佛是圓滿覺悟已遠超於彼岸，即是已能自覺覺人，故皆與鬼神迥然不同。所以佛是使人覺悟而趨向光明的指導者，若信佛不明佛之真相，雖信佛教亦不是真信。

(四) 善堂的慈善家最好能信佛

中國如漢口上海等處，多有善堂，能做慈善的事業，此皆是已有丁向上好善心的；他或有信仰的神，或靜坐煉氣，而修精神，或做慈善功德，而希望生天堂的果報。論其以慈悲惻隱的心腸來做慈善事業，也即為佛菩薩濟生度人的基礎。但這種世間善事雖然功不唐捐，若不能信佛學佛迴向善提，亦祇是有限的功德，或轉世來做一個好人，而生富貴家中。或也能成仙生天。若由佛法看來，都是有限量而不究竟的，若明了佛法而去做事業，即將有限的福德成為無量的功德了。譬如山溝中的水，只能够在牠小範圍內的溪澗；就不能夠流注到江海中去，便不能周流於全世界，這是一個淺顯的譬喻。佛菩薩證明小則一草一木，大則無邊世界，都是其來無始，其往無終，無有邊際，無有窮盡。平常人所謂佛法無邊，其實佛法無邊，並不是另一種的東西；明白了佛理，隨作一事，便都成了無量無邊。如金剛經云：『應無所住而生其心』；又云：『不住相布施，其福德無量』。做善事而能

信佛，如一滴水，放於大海，便等大海一味，因此善堂的人最好能信佛。

(五) 從事正當職業無礙於學佛

佛法並非隱遁清閑的享受，而教人不做事的；應對於國家，社會，知恩報恩，故每人須要做正當職業。因為不正當職業，如殺生害命，敗壞社會風俗等等，這是不可以做的。如何是正當職業？如農工商學政法軍警等，軍隊保護國家安寧，警察維持社會治安，這些都是正當職業。而學佛不但不妨礙正當職業，而且得着精神上的安慰，故起事來，便有系統，而不昏亂；在平常人做不了的事，若來學佛就能做了。明白這種道理，佛法不離世間法，所謂「佛法在世間，不離世間覺」。若能如此學佛，方稱為真正學佛！

(六) 佛教的一個經濟辦法

世人往往以為佛教徒都是寄生蟲，是社會分利分子，以為只有消費而不生產的；這是因為他們只以寺院的和尚來作佛教徒的代表，其實佛教徒不止是寺院和尚，而寺院不過是教化的機關，和尚是教化機關中的辦事人而已。講到學佛，並不是教人都去做和尚，要知道和尚不過是修養高上的人格，來化導社會罷了。經

濟學分為三種：

- (一) 是生產；
- (二) 是消費；
- (三) 是分配。

生產消費都容易講，所難者就是分配；現在社會的不安，也是由沒有分配辦法。依佛法簡單的說明，有一部大乘心地觀經上，曾教人把產業分配為三分：一分拿來做生產的資本，一分拿來做本人及家屬的生活消費，一分拿來做救濟窮苦宣揚聖教，及各種文化慈善公益等事業。使人類益虛闊濟，而有無相通，享受均等公共的幸福。若照這樣，人類階級鬥爭，不會發生了。現在資本主義拿十分之九來做資本，成為社會特殊的階級，致生階級鬥爭。其實人生，只要有衣食住行就可了，何必很多資本堆積起來作什麼用呢？

(七) 經濟史觀與緣成史觀

經濟史觀就是唯物史觀，他以人類社會的政治宗教等等，皆以經濟為基本；若經濟一生變化，社會的一切隨之而起變化。現在講社會各種史觀的，有十餘種派別；有講地理史觀的，有講文化史觀的，有講宗教史觀的。但此等皆不知事物之完全之底細，依佛法來講，每一事物，皆是衆緣所成；謂由衆多關係而成一事

物。所以社會並非簡單的緣因，使他發生變化；試問若社會變化但由經濟而起，則經濟變化又由何而起呢？現在講社會學的，單歡喜講經濟史觀，真不啻痴人說夢，那知佛教的緣成史觀，比經濟史觀要透澈明白的多呢。

(八) 辨證法與諸行無常

辨證法是現在時髦的一種流行學說，源出希臘哲學吉拉頤來，見宇宙萬事萬物，時時刻刻在變化，以有無相反相成而起變化，每一事物的統一，不過是相對的統一，常在矛盾的變化中。到了德國的黑智兒，始確立了辨證法；但由絕對觀念發展為矛盾變化，還要進而成為絕對的觀念。不久又出了一位馬克斯，把黑智兒的絕對觀念代替唯物觀念，拿唯物來做基本條件，謂社會都是在物質經濟上，分成對立階級而鬥爭，進化最後無產與資本鬥爭，變成無產社會，方沒有變化。所以黑智兒，馬克斯的辨證法，起頭與終結，都不是辨證法的。又或以辨證法，是一種邏輯的三律：

- (一) 同一律；
- (二) 矛盾律；
- (三) 因果律。

辨證法亦仍為此思想律所規定。所以辨證法在佛法看來，乃

是對於宇宙人生的諸行無常律。行是流行變化，萬有都是無常不息而不永久的，譬如人從小孩變化到壯老到死亡，由何而有，又由何而無。人類有生老病死，世界有成住壞空，萬法皆空，生住異滅，但在佛法此不過諸行無常的一條原理而已。較辨證法透徹的多，此外尚有諸法無我，有漏皆苦等，原理更非所知了。

(九) 最新的科學與佛學

中國人近來對於科學，也自反對的提倡的，但無論怎樣多是以西洋十九世紀的唯物科學為科學，不是現在西洋最新的科學。從化學來講：凡一物質，皆從分子而成，分子由原子而成，一地球可算出由若干原子構成。而最新發明原子，亦由電子構成，如八大行星圍繞太陽一般，空隙比實際多；又進而發明量子，成為無質的力。從前化學物理分開，到此分不開了；這種力也可說他是精神的，而近於佛學的一種議論。又在物理上的相對論，以空間時間主觀各種關係成為某一物象，譬如一張棹子，立在各方面所看不同，這是近於佛學的緣成論。再就生物學講：最近廣東中山大學教授羅廣廷試驗的結果，把達爾文的進化論根本推翻，而近於佛法的業感論。所以現在最新的科學，已不是唯物的，而是與佛法相符了；然佛法歷萬古而常新，亦非新時代的科學所能及！