

中国孝

道文化研究

ZHONGGUO XIAODAO WENHUA YANJIU

杜改仙◎著



中国时代经济出版社
China Modern Economic Publishing House

3823.1

36

中国孝

道文化研究

ZHONGGUO XIAODAO WENHUA YANJIU

杜改仙◎著



中国时代经济出版社
China Modern Economic Publishing House

图书在版编目 (CIP) 数据

中国孝道文化研究/杜改仙著. —北京: 中国时代经济出版社, 2013. 12

ISBN 978-7-5119-1842-0

I. ①中… II. ①杜… III. ①孝—文化—研究—中国
IV. ①B823.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2013) 第 312605 号

书 名: 中国孝道文化研究

作 者: 杜改仙

出版发行: 中国时代经济出版社

社 址: 北京市丰台区玉林里 25 号楼

邮政编码: 100069

发行热线: (010)68320584

传 真: (010)68320584

网 址: www.cmepub.com.cn

电子邮箱: zgxdj@hotmail.com

经 销: 各地新华书店

印 刷: 北京市登峰印刷厂

开 本: 787×1092 1/16

字 数: 215 千字

印 张: 12

版 次: 2013 年 12 月第 1 版

印 次: 2013 年 12 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-5119-1842-0

定 价: 36.00 元

本书如有破损、缺页、装订错误, 请与本社发行部联系更换
版权所有 侵权必究

前言

孝,在中国传统文化中的地位不容置疑,正如《孝经》所说它是“天之经也,地之义也,人之行也”,孝也是“德之本也,教之所由生也。”孝道文化在中国社会文明的发展进程中,形成了丰富的内容和特定的外延,渐次积淀和内化为中华民族的心理情感,成为一种永恒的人文精神、普遍的伦理道德。孝作为中华民族传统的道德观念,经历代儒家的弘扬,确实深入人心,难以动摇。许多帝王也非常推崇“孝”,不仅身体力行而且将孝行作为选拔、擢升官员的基本标准之一或重要参照。现代的某些学者如梁漱溟、钱穆、谢幼伟等人都认为中国文化在某种意义上可以说是孝的文化,甚至连德国哲学家黑格尔也认为:“中国纯粹建筑在这一种道德结合上,国家的特性便是客观的‘家庭孝敬’”。俗语所说的“百善孝为先”也体现了广大民众对孝这一道德和文化观念的高度重视。

伴随着改革的不断深化和对外开放的进一步扩大,一些旧的道德规范与社会主义市场经济不相适应的矛盾也在日益碰撞、磨合。重塑和重建具有中国特色的现代道德文化体系和体现时代精神的伦理观念,是时代对孝道文化的呼唤。促进亲子、家庭、代际与社会和谐,推动社会道德精神文明建设,解决已步入老龄化社会的养老问题,建设民族精神家园,推动华人世界的团结及推动祖国统一的时代需要,都要求我们刻不容缓地大力弘扬中华孝道文化。

《中国孝道文化研究》一书分为六章,对传统孝道进行历史考察。第一章为孝道概述,阐述了孝道的内涵与特征、作用与影响,又分别论述了孝道与儒释道,孝道与幸福、道德的关系;第二章考察了传统孝道的根源、发展演变历程,科学地分析了传统孝道的现代价值;第三章重点放在了先秦儒家的孝道思想研究上,分别讨论了儒家孝道的创始人孔子的孝道观,孔门后学(曾子、孟子、荀子)对儒家孝道的丰富和发展以及《孝经》中的孝道理论;第四章为孝道观念与传统民俗、民间文学艺术,论述了孝道观念对传统民俗、民间文学艺术的渗透影响;第五章为毛泽东的孝道思想研究,论述了毛泽东的孝道观及其对构建和谐社会新孝道的启示;第六章为传统孝文化教育的

实施,重点从家庭教育、学校教育和社会教育的角度阐述了古代孝文化教育的实施策略,以期对当代孝文化教育提供参考价值。

本书在写作过程中,引用了一些学术著作和学术论文,在此对相关的作家、学者表示感谢!在写作过程中,得到了许多专家与朋友的帮助,特向他们表示衷心感谢!由于客观现实条件的限制以及本人调查研究的不足,书中可能还存在一些不足和需要弥补之处,希望大家给予谅解与指正。

作 者

2013年11月

目 录

第一章 孝 道	1
第一节 孝道的内涵和特征	1
第二节 孝道的作用与影响	10
第三节 孝道与儒道佛	13
第四节 孝道与幸福	21
第五节 孝道与道德	27
第二章 我国传统孝文化	33
第一节 传统孝文化的根源	33
第二节 传统孝文化的演变	37
第三节 传统孝文化的现代价值	61
第三章 先秦儒家孝道思想研究	72
第一节 孔子对西周传统孝道观念的发展	72
第二节 孔门后学对孔子孝道思想的丰富与发展	82
第三节 先秦儒家孝道思想的理论化、系统化——《孝经》	100
第四章 孝道观念与传统民俗、民间文学艺术	123
第一节 孝道观念与社会习俗	123
第二节 孝道观念与人生仪礼	129
第三节 孝道观念与民间文学艺术	136
第五章 毛泽东孝道思想研究	141
第一节 毛泽东对中国传统“孝道”的扬弃	141
第二节 毛泽东“孝道”观对构建和谐社会新孝道的启示	151
第六章 传统孝文化教育的实施	163
第一节 家庭的孝文化教育	163
第二节 学校的孝文化教育	167
第三节 社会的孝文化教育	172
参考文献	182

第一章 孝 道

纵观中国历史,相比世界各国,中国是一个高度重孝的国家。先贤认为,从国家的组成上说,国是由千万个家组成;家要维护国的和谐、统一,需要忠;国要保护家的利益,维护家的和谐、稳定,需要孝。因而忠孝成了国家稳定、和谐的思想基础。从渊源上说,先有家,后才有国,所以便先有孝,后才有忠。因此孝是忠的前提与根本。纵观中国古代,还没有一种思想道德比孝道更深入人心,也没有一项政令可比得上提倡孝道能得到君民上下的一致拥护,而且几乎代代如此,处处如此。

第一节 孝道的内涵和特征

孝道在中国源远流长、根深叶茂,孝道通过道德教育牢牢地扎根在老百姓的心中,孝对中国古代社会所产生的广泛和深远的影响,是其他任何观念都不能比的。被称为“晚清第一名臣”的曾国藩曾经感慨地说:“读尽天下书,无非一孝字。”一个孝字,可以折射出中国传统文化和传统道德的总体特征,从一个孝字入手,也就可以认识、把握中国古代社会的独特风貌。孝道的内涵和外延,有着历史性特点,在不同时代有着不同的内涵和社会作用。

一、“孝”的解析

“什么是孝”这是我们在谈到中国孝文化这一主题时首先要面对的一个问题。其实对于每一个中国人来说,孝并不陌生,因为在整个中国古代宗法社会中,孝是最基本的、最重要的伦理道德思想,孝之于宗法社会,有若形影之相随。然而,如果认真地用最少的字数给孝下一个定义,却又不那么容易。按照传统“小学”也就是中国文字学的指示,一个字包括音、形、义三部

分,对一个字的训释也就可以从这三部分入手,作出声训、形训、义训三种解说。^① 幸运的是,对于孝,文献典籍里即充分保存了这三种解说的材料。如:

孝者,畜也。顺于道,不逆于伦,是之谓畜。^②

孝,好也,爱好父母也。^③

这是从字音上来解释,是谓声训。

孝,善事父母者也。从老省,从子,子承老也。^④

这是从字形上来解释,是谓形训。

慈惠爱亲曰孝,协时肇享为孝,五宗安之曰孝,秉德不回曰孝。^⑤

孝,利亲也。^⑥ (《墨子》)

善父母为孝。^⑦

能以事亲谓之孝。^⑧

这是从字义上来解释,是谓义训。

以上可以看出,古人对于什么是孝有基本一致的意见,即子女怀着爱心去侍奉、赡养父母。而在上述三种解说中,笔者认为东汉许慎《说文解字》里所给出的孝字的本意,是最为简明精当的。“善事父母者也”为孝,这是界定孝字的起初原始本义;“从老省,从子,子承老也”,这是说明孝字的形体结构寓意。我们可以从以上两个方面进一步分析许慎《说文解字》的这一解释:

第一,从孝字本身结构来看,“从老省”是说孝字的部首偏旁是老旁,不过省去了老字的下半部分,而“从子”也就是补充了一个子字,这样老在上、子在下,共同构成了这个会意的孝字。“子承老也”,甲骨文中已有孝字,和金文中的写法差不多,像一个长发的老人用手抚摸一个孩子的头,

① 简单地说,声训是从字的声音入手,用发音相同或接近的字词来解释;形训是从字的结构入手。根据字的组成部分来分析其含义;义训是直接下定义来解说字的意思。

② 礼记·祭统

③ 释名

④ 说文解字

⑤ 逸周书·谥法

⑥ 墨子

⑦ 尔雅·释训

⑧ 荀子·王制

表示扶持老人行走以及“老”、“子”之间的亲爱关系。所以,这个“承”,可以作奉承、承受老人解,是对老人的护持,有人进而讲作继承、传承,那就属于意义的衍申和发挥了。但无论如何,孝字的形体结构已经体现出孝的内容,既与“老”(父母长辈)有关,又与“子”(儿女晚辈)有关,是“老”(父母长辈)、“子”(儿女晚辈)之间的一种伦理道德,也就是说,从中国文字的造字精义来看,孝字本身结构已经明确地指出了孝这一伦理道德的发生空间和主体组成。

第二,从孝字本身定义来看,“善事父母者”,它明确无误地指出了孝这一伦理道德内容的中心所在。这个定义非常简明精辟,可以说是无以复加了。其主体或者说主语是“子女”,客体或者说宾语是“父母”,联系这两个群体的纽带或者说动词是“事”,也就是“侍奉”、“赡养”、“照顾”,而特别要注意的,或者说其关键之处,则是作状语的“善”字。“善”字,可以作“美善”讲,也就是好好地,好好地照顾父母。《孝经》中说,子女奉养父母应该做到五点:“居则致其敬,养则致其乐,病则致其忧,丧则致其哀,祭则致其严。”^①也就是说,子女要以诚敬的心情对待父母,让父母感受到子女的尊重;子女要周到地照顾父母的日常生活,使父母心情愉快;父母生病时,子女要任劳任怨地服侍、照料父母,为父母分担忧愁和痛苦;父母去世时,子女要竭尽哀痛操办丧事;父母去世以后,子女要虔敬庄严地举行祭祀礼仪,以哀痛的心情来追思父母,感怀父母的养育之恩。以上几个方面做好了,就可以说对父母尽孝了。概括起来说,子女对父母的奉养包括物质上的“养”和精神上的“敬”两个方面,一方面从物质上赡养和悉心照料父母,另一方面要从精神上体贴、关心、愉悦父母。

但是以上对“孝”的理解只是汉人根据字形对孝的解释、在西周的金文中,孝的对象远远超出父母的范围。如:

址遣簋:“用追孝于其父母。”

陈逆簋:“以享以孝于大宗皇祖皇妣。”

曼壺父须:“用享孝于宗室。”

爰季良父壶:“用享孝于兄弟婚媾诸老。”

年仲姬鼎:“其子子子孙孙用享孝于宗老。”

青铜器是宗族贵族用以记功传之后世的礼器,记录主人的功劳和行为风范以垂范子孙。从全文记载看,孝于父母、孝于祖妣、孝于宗室、孝于兄弟

① 孝经·纪孝行章

婚媾诸老云云。说明当时享孝的对象不限于父母,而是包括了祖妣、宗室、兄弟、婚媾诸老等等。孝的道德实际上是对老年宗族成员的尊重、敬爱、赡养和祭祀。当然,爱有等衰,对父母和对宗室高年的孝的内容和程度是有区别的。

如果说金文所记之孝主要是宗室贵族提倡的话,那么《诗经》中所记载的关于孝的内容则是当时普遍的社会风气。《诗经》的风、雅、颂各篇都有这方面的记述:

蓼蓼者莪,匪莪伊蒿,哀哀父母,生我劬劳。
蓼蓼者莪,匪莪伊蔚;哀哀父母,生我劳瘁。
瓶之罄矣,维罍之耻。鲜民之生,不如死之久矣。
无父何怙?无母何恃?出则衔恤,入则靡至。
父兮生我,母兮鞠我。拊我畜我,长我育我。
顾我复我,出入腹我。欲报之德。昊天罔极。^①

秩秩斯干,幽幽南山,如竹苞矣,如松茂矣。
兄及弟矣,式相好矣,无相猷矣。^②

成王之孚,下土之式。永言孝思,孝思维则。
媚兹一人,应侯顺德。永言孝思,昭哉嗣服。
昭兹来许,绳其祖武。于万斯年,受天之祜。^③

凯风自南,吹彼棘心。棘心夭夭,母氏劬劳。
凯风自南,吹彼棘薪。母氏圣善,我无令人。
爰有寒泉,在浚之下。有子七人,母氏劳苦。
睍睍黄鸟,载好其音。有子七人,莫慰母心。^④

陟彼岵兮,瞻望父兮。父曰:嗟!予子行役,夙夜无已。
上慎旃哉!犹来无止!
陟彼屺兮,瞻望母兮。母曰:嗟!予季行役,夙夜无寐。
上慎旃哉!犹来无弃!

① 小雅·蓼莪

② 小雅·斯干

③ 大雅·下武

④ 邶风·凯风

陟彼冈兮，瞻望兄兮。兄曰：嗟！予弟行役，夙夜无偕。

上慎旃哉！犹来无死！^①

不能艺稷黍，父母何怙？悠悠苍天，曷其有所？

不能艺黍稷，父母何食？悠悠苍天，曷其有极？

不能艺稻粱，父母何尝？悠悠苍天，曷其有常？^②

《诗经》中间还有许多篇章记述当时社会各阶层对孝道的认识和实践状况，这里就不一一列举了。上举小雅和国风的共同特点都是抒发自己对父母的感念之情和对不能报答父母养育之恩的忧虑与痛苦，这和上举金文对孝的自我标榜有所不同。《小雅·蓼莪》和《邶风·凯风》述说的是对父母养育之恩的感激之情，谓父母养育之恩天高地厚，父母赐给自己生命，含辛茹苦养育自己，夜里推干就湿，白天怀抱肩背，自己始终在父母的身旁。父母为儿女处处担心，时时受怕，唯恐儿女受到伤害，做儿女的永远也报答不尽父母的恩情。《小雅·斯干》表述的是兄弟情谊，兄弟同体，犹如松竹同根，松树也好，竹子也好，彼此相依才能枝叶茂盛，茁壮成长；兄弟之间，更应该和睦相处，友爱谦让。《大雅·下武》述说的是遵守孝道的好处，效法周王，遵守祖训，恪尽孝道，“永思孝言”，就能够家族永昌，享国万年，列祖列宗就会永远保佑子孙。《魏风·陟岵》和《唐风·鸛羽》叙述的是外出服役者对远在家乡、孤苦伶仃地依门望儿归的父母的担忧和思念，自己离乡背井，既不能在父母跟前晨昏定省，也不能尽力农亩以赡养父母、同时还给父母增添忧愁而又无可奈何，只能抬首问苍天：徭役何时能结束、生活何时能正常！这说明西周时代，孝观念的普遍性，不同阶层的人对孝道的社会责任是不同的。这些构成了我国最早的孝的内容，说明在西周时代，孝不仅仅是善事父母，还包括对祖宗的追思和祭祀，同时祖宗也明白子孙们的目的和要求，主动地保佑子孙和家族的兴旺发达。

西周孝观念中的对祖宗的追思和祭祀，是当时的社会结构所决定的。西周是我国宗族社会的典型形态，阶级划分以宗族为单位，总体上分为统治宗族和被统治宗族两大阶级。统治宗族世袭掌握国家权利，各宗族集团权力大小就是以宗族实力和地位高低为基础。被统治阶级没有任何权力，只有为统治宗族生产服役的义务，其内部组织也是按照宗族划分的，不同宗族从事不同职业，世代相沿。对于统治宗族而言，能否保住宗族的现有利益和

① 魏风·陟岵

② 唐风·鸛羽

地位,就取决于宗族力量是否衰落,宗族力量衰落了,原来的宗族地位就保不住了,其权力也就必然丧失,所以要千方百计地保持宗族的稳定和发展。为了这一目的,最好的方式就是提倡孝道,要求善事父母、和睦兄弟、礼敬长辈、尊祖敬宗,在祈求祖宗保佑的口号下,维护宗族成员之间的团结。

至此,我们可以明白,孝的内涵,不仅仅指子女和父母的关系而言,除了子女与父母关系、善事父母之外,从纵的方向看,包含了敬事列祖列宗及族内所有长辈在内;从横的方向看,包含了团结和睦所有平辈兄弟的内容。

随着时代的进一步推移,孝的概念进一步扩大、泛华。孝的基本内涵在政治领域扩展和延伸。君主专制的宗法制社会里,国即家,君即父,在这个意义上,“孝”的实质即是“忠”,亦即忠孝相通。《礼记》讲:“孝者,所以事君也”^①,“事君不忠,非孝也”^②,都是直接把君作为孝的对象,把忠君作为孝的内容。对君王天子的忠心耿耿、尽职尽责,如同对父母的爱敬奉养一样,皆为孝之内涵应有之义。这也是中国封建社会“以孝治天下”的道德理论基础。

可以看到,对于孝的内涵的解析,古人的说法虽然不完全一样,但基本上都认为,赡养父母是孝最起码的要求。从历史上说,尽管孝的其他内涵在不同时期、对于不同的人,有不同的表现形态,但是,孝养父母作为孝的最基本的内容,几千年来几乎没有什么改变,特别是就敬爱、赡养父母这一点来说,到现在还是这样。

我们今天所讲的孝,简单地说,包含三个层面的含义:一是从物质的层面讲,指的是子女赡养父母的行为,是子女对父母衣食住行需求的满足;二是从精神的层面讲,指的是子女对父母爱敬之心的体现,对父母真诚感情的流露;三是从法律的层面讲,指的是子女对父母养育之恩的报答和回馈,是子女对父母必尽的责任和义务。因此,从本质上说,孝是协调家庭中父母与子女之间伦理关系的基本道德规范。

二、孝道的界定

道,原指人行的道路,上升到哲学范畴时,则指事物运动变化所必须遵循的普遍规律。中国传统的“天道”是指宇宙或自然界的运动规律,“人道”是指人类社会的运动规律,而“天道”与“人道”在古人眼里一般是合一的。孝显然是人道极为重要的内容之一,故而可称孝道,主要是伦理意义上的名

^① 礼记·大学

^② 礼记·祭义

词,即为人子者应尽的人子之道,子孙事父母、事祖先的行为准则。“孝道”一词,最早见于《史记·仲尼弟子列传》:“曾参……孔子以为能通孝道,故授之业,作《孝经》。”此后便一直沿用至今,成为每一个中国人耳熟能详的常用语词。中国传统孝道是一个复合概念,涉及面很广泛、内容丰富。既有文化理念,又有制度礼仪。从敬养上分析,主要包括以下几个方面,可以用十二个字来概括,即:奉养、敬亲、侍疾、谏诤、立身、善终。

(1)奉养。即赡养父母,这是孝敬父母的最低要求,中国传统孝道的物质基础就是要从物质上供养父母。这一点非常重要,孝道强调父母在物质生活上的优先性,提倡首先让父母在物质生活上有保障,如果有肉,要先让老年人吃。

(2)敬亲。中国传统孝道的精髓是提倡对父母首先要“敬”和“爱”,否则,就谈不上孝。孔子曰:“今之孝者,是谓能养。至于犬马,皆能有养,不敬,何以别乎?”^①这就是说,对待父母不仅要物质供养,关键在于要对父母有爱,而且这种爱是真挚的、发自内心的爱。没有这种爱,不仅谈不上对父母孝敬,而且和饲养动物没有两样。同时孔子认为,子女实行孝道最困难的就是经常保持这种“爱”,即心情愉悦地对待父母亲。

(3)侍疾。老年人年老体弱,容易生病,所以,中国传统孝道的重要内容包括“侍疾”。侍疾就是如果老年父母得了病,要及时治疗,精心照顾与料理,多给父母生活和精神上的关切。

(4)谏诤。《孝经》谏诤章指出:“父有争子,则身不陷于不义。故当不义,则子不可以不谏于父”。也就是说,在父母有不义之时,不仅不能顺从,而且应该谏诤父母,使其改正不义,这样就可防止父母陷于不义。

(5)立身。《孝经》云:“安身行道,扬名于世,孝之终也”。这就是说,做子女的要做出一番事业。儿女事业上做出了成就,父母就会感到高兴与自豪。所以,每天无所事事,一生碌碌无为,这也是对父母的不孝。

(6)善终。《孝经》指出:“孝子之事亲也,居则致其敬,养则致其乐,病则致其忧,丧则致其哀,祭则致其严,五者备矣,然后能事亲”。中国传统孝道把送葬看得很重要,在丧礼时有各种繁琐的礼仪。

三、中国传统孝道的特征

中国传统孝道经过数千年的演变,发展其为个性十分独特、制度完善、机制健全以及有国民普遍参与的丰富多彩的文化。就其内涵而言,它至少

① 论语

有以下几方面的特征。

(一)自然性

“夫孝，天之经也，地之义也，民之行也”。^① 这里的“天地”是“自然”的意思。把孝说成是“天经地义”，是建立在血缘关系基础上的一种推理。孝道的内涵虽然是对人们社会行为的种种界定，但它的逻辑起点却有自然性。在孝文化中，血缘不仅是自然人存在的根据，这种生命的自然性也是其社会存在的基础，“血缘关系网”为人自身的社会行为规范与社会定位的确立提供了坐标。每一个人都能在这一坐标中确定自己的位置，并由此而确定自己所承担的责任与义务。在这里，人们的不同义务被血缘关系的不平等性所决定。孝文化是一种等级文化，它与中国传统社会的宗法制度有很多的联系。

(二)无我性

中国传统孝道内涵的无我性特别明显。作为行孝的主体，人自觉地把自已当成了一种不具备主体性的工具。其存在的价值全然不在自我，而在于他人。“孝”作为一种道德义务扼杀了人的独立性和主体性。人们从“身体发肤，受之父母，不敢毁伤”^②的逻辑出发，既然把自己当作父母的“私有财产”，子女为父母所用，唯父母之命是从，就有了逻辑的必然性。一切违背父母进而违背长辈的事都是被道义所禁止的。在中国传统孝道中，人生活在世界上，他的社会价值就是尽孝。

(三)推及性

“孝道”为什么可以突破宗族血缘范畴，进入更为广阔的社会政治生活领域，除了家国同构的政治社会结构这一原因之外，孝道所具有的推及性也是其中一个原因。有子曰：“其为人也孝悌，而好犯上者，鲜矣；不好犯上而好作乱者，未之有也。”^③这就是一种典型的由伦理而政治的逻辑推导。循着“普天之下，莫非王土，率水之滨，莫非王臣”^④之“家天下”的政治思维模式，家与国之间并没有严格的分野。这就为人们奉行孝道，按照由己及人，由家及国的路径，泛化孝行原则奠定了一个客观的基础。正是由于这

① 孝经

② 孝经

③ 论语

④ 诗·小雅·北山

样的推及性,人们把清官看作父母,把同辈看作兄弟,用孝道统摄其社会政治行为,便成为水到渠成的事情。“老吾老,以及人之老;幼吾幼,以及人之幼;天下可运于掌。”^①孟子所提倡的“推恩”方法集中体现了孝道内涵的推及性。

(四)义务性

《孝经》作为中华传统孝道的经典,全篇规定的都是义务,从天子到诸侯、卿大夫、士以及庶人,不同的等级有着不同的行孝义务。由于孝道所具有的“推及性”,政治系统中的至尊君主虽然拥有绝对权力,只不过也是一个义务主体罢了,传统中国社会正是通过不同的途径,用孝道内涵的义务性来塑造人们的“臣民”或者“子民”的人格。孝道,本质上是一种基于生殖—伦理而产生的道德义务。因此,在中国的传统社会里,孝义务具有绝对性,它不仅仅是一种家族伦理要求,也是一种政治道德规定。

(五)实践性

孝文化是一种实践性文化,践行孝道,就是为了现实社会政治生活的和谐。虽然历代给《孝经》作注的多达五百多家,甚至还有皇帝亲赐御注,但是,注者的注释或研究不过是根据变化了的历史—文化时空,对《孝经》进行新的解读,其目的只不过是方便实践。

通过上述关于传统孝道的内涵特征的论述中,我们可以看出,传统社会所要实现的和谐,是没有个体人格独立及其地位平等的和谐,是一种通过扼杀或窒息人的主体性,从而使人乖乖地服从于建立在血缘基础上的道德践行状态。

“孝道”的实质:它是维护封建统治的精神支柱,是子女完全牺牲他自己以奉其上的伦理,是一种子卑父尊的不平等的人伦观。对此,李大钊曾指出:“看那两千余年来支配中国人精神的孔门伦理,所谓纲常,所谓名教,所谓道德,哪一样不是损卑下以奉尊长?哪一样不是牺牲被统治者的个性以事治者?哪一样不是本着大家制下子弟对于亲长的精神?”^②在这里,李大钊对“孝道”的伦理实质作了一针见血的揭露。

^① 孟子·梁惠王上。

^② 李大钊选集。北京:人民出版社,1959,第296页。

第二节 孝道的作用与影响

中国传统孝道是中华优秀传统文化中的重要资产,在中华文化演进的过程中,做出了很大的贡献。无论从弥漫的空间和延续的时间来看,还是从影响的深度来看,孝道可以说是中国传统社会的核心价值,具有极其强大的生命力。在孝文化这一巨大“场域”中,传统中国人的心理、价值取向、品质、思想观念以及行为方式受到了全方位的塑造,我国几千年的经济、政治、文化和社会生活都受孝道意识的深刻影响。因此,不了解传统孝道,就不可能理解中国的传统社会,也难以理解当今中国纷繁复杂的社会现象。孝道是贯穿于经济、政治、文化生活之始终的准则,从政治哲学的角度来看,它具有政治本体论的意义,所以,孝道也就自然成为渗透于国家和社会关系之全过程的内在精神,影响整个中华民族的发展与进程。

传统孝道具有双重性,它维护了社会的人伦秩序,但也不可避免地扭曲了人们心目中“孝”的观念,因此造成了“愚忠”、“愚孝”现象的发生。

一、积极作用

概括地说,传统孝文化的作用有两个方面,即政治稳定、社会和谐。中国封建社会聚族而居的传统,使家庭和谐显得更重要,而家庭成员各守其序是家庭和谐、宗族和谐的前提。社会和谐,可以说是古往今来一切仁人志士所追求的理想。作为社会基本单位的家庭,其成员间的和谐对政治稳定、社会和谐具有基础性意义。要实现政治稳定和社会和谐,这就需要培养孝道意识、践行孝道。

孝道,是道德的根本,是人走入社会立身处世的根本。孝道可以促进家庭和睦,因为能够孝敬父母,兄友弟悌,所以就可以构建一个亲密的家庭。如,老莱子娱亲的故事,尽管老莱子的父母已经年迈,但因为有老莱子尽心地养亲,全家人很和睦;和《论语·为政》:“子夏问孝,子曰:‘色难。’”^①的记载很有联系。

中国传统孝道可以激发人们相互的友爱和爱国思想。孝道,可以增进人们的友情,人们多了一份互敬、互爱,多了一份礼让与宽容的心,使人与人

^① 论语

之间更加和睦,增强了民族的凝聚力。从某种意义上来说,它标志着社会的进步与发展。如《论语·阳货》所说:“性相近也,习相远也。”^①传播了良好的社会风气。古往今来,中国人特别注重亲情和友爱,如果离开了亲情和友爱,中国的政治、历史,乃至中国人的面貌等都将发生很大的变化;而孝道与亲情、友爱,是不可分割、血肉相连的,发挥了促进作用。《论语·学而》:“事父母,能竭其力;事君,能致其身”;“孝慈,则忠”^②,只有做到了孝,才会做到忠。

中国传统孝道为什么能够使社会安定呢?孝道,是德行的表现,是社会安定的重要基础与条件。《论语·学而》:“弟子入则孝,出则悌,谨而信,泛爱众而亲仁。”^③人人都崇尚孝道,社会就可以保持稳定。

在古代,中国人倡导家庭和睦、崇尚文化协调、人与自然和谐、人与人之间的和谐。而社会的安定,是建立在融洽家庭的基础上;由一个个的家庭组成了社会,在家庭中实现了孝悌,因此,在社会上就会爱他人。儒家学说的核心是“仁”,而“孝悌”、“忠恕”被看作实现“仁”的根本。仁爱不仅使亲情更加密切,还拓展到对集体、国家的爱,相互地传达真情的爱;如果违法犯罪,辜负了父母的养育之恩是不孝的行为,不忠诚于国家也是不孝的。稳定的社会关系要求人们恪守孝道。弘扬中国传统孝道文化,促进了人类的文明,形成了一个良好道德的世界,安定的社会也就形成了。

中国传统孝道的另一个作用是政治稳定。从孝道的角度来看,中国传统社会的政治稳定有着自己特定的内涵,即在家国同构的基础上王权主义政治的稳定。“天不变,道亦不变。”^④也就是说,只要血缘关系还存在,“三纲五常”的“至德要道”就不会改变,也不会改变专制主义的王权结构。所以历朝历代的统治者都会紧紧抓住血缘这种自然关系,大做特做“孝”文章。为了充分发挥孝道意识维护政治稳定的作用,中国封建政治系统采取软硬兼施的办法,一方面,通过官僚退休养老制、选官论孝行、举孝廉以及为孝子树碑立传等手段,增强人们的孝道意识,另一方面,以孝入法,不择手段地强化孝道的权威地位,激励人们践行孝道,以便稳定政治。

历代帝王推崇“孝道孝行”,其终极目的就是稳定其统治。但不可否认这一行为在客观上促进了社会的良性发展。中国传统孝道是社会稳定的基础;是传承文明的必然选择;是人际关系和入道精神和谐的体现。

① 论语

② 论语

③ 论语

④ 汉书·董仲舒传