

學生門徑叢書

社會學入門

上海世界書局出版

學生門徑叢書

社會學入門

上海世界書局出版

中華民國十三年二月三版

版權所有 不准翻印

編輯者

延德

年普

印刷者

上海世界書局

發行者

上海世界書局

總發行所 上海 四馬路 紅屋 世界書局

分發行所 北京 廣東 天津 漢口 杭州 南京 重慶 波 世界書局

社會學入門 (全一冊)

價洋四角

信，如果對於一種事物，沒曾有深切的瞭解，倘貿然的談改革，不但
二、三年來，一般青年改革社會的願望的熱烈，不能不使人欽佩；但
要對社會有深切的瞭解，自不得不借助於社會學了；社會學是用科學的方法去研
究社會的原理和實際問題的。

社會學在中國還是很幼稚，沒有可以讀的書籍。但中國的社會却又很冷酷，他
的不願意積極的幫助熱忱的青年達到所要求的目的；所以他們見了青年的失敗，
祇是在旁譏罵，却不肯費一些力編一部可以幫助青年成功的社會學。

——我們見到了這層，便不自覺的勇敢起來；折衷各家的學說，編成了這部短
小的社會學。

社會學入門

編輯旨趣

二

社會學入門目次

上編 社會學史

| | |
|-------------------|-------|
| 第一章 敘論 | 一至二 |
| 第二章 古代社會學的研究 | 三至六 |
| 第三章 中世社會學的研究 | 七至八 |
| 第四章 近世社會學的研究 | 九至一二 |
| 第五章 社會學的成立和奧古斯德孔德 | 一三至一五 |
| 第六章 社會學研究的現狀 | 一六至一八 |
| 下編 社會學 | |
| 第一章 總論 | 十九至二三 |

第一節 社會學的性质

第二節 社會學和各科學的關係

第二章 社會略論……………二四至二八

第一節 社會的界說

第二節 社會的特性

第三節 社會的本質

第三章 社會生活的形成……………二九至六三

第一節 地理的原因對於社會生活的影響

第二節 人事的原因對於社會生活的影響

(A)人口問題 (B)鄉村和城市 (C)羣 (D)家庭 (E)財富

分配 (F)貧窮

第三節 心理生理的原因對於社會生活的影響

(A)遺傳 (B)素質 (C)氣質 (D)改進的方法

第四節 社會的原因對於社會生活的影響

(A)聯合作用 (B)暗示 (C)同情 (D)模倣 (E)威勢

(F) 適應

第四章 社會生活的特性……………六四至六五

第五章 社會生活的分析……………六六至七一

第一節 科學和信條

第二節 基於感情的流行的活動

第二節 技術

第六章 社會生活的變異……………七二至七三

第七章 較高等的社會活動……………七四至七六

第八章 社會和個人……………七七至七八

第九章 社會制裁……………七九至八〇

第十章 社會進化論……………八一至八四

第十一章 社會進化和教育……………八五至八七

第十二章 結論……………八八至九〇

社會學入門

上編 社會學史

第一章 叙論

社會學在各種科學之中，是發達得最遲的一種。他是法國孔德（Comte）所組成的實證哲學的一部，從確實成立到如今，還不滿一百個年頭。——這真正可算是一門嶄新的學問了。

孔德所規定的科學發達的次序，第一是數學，第二是天文學，其次便是物理學，化學，生物學等，最後的才是社會學。社會學的發達所以這樣慢，這樣晚，是因為「他所包括着的實太多了」的緣故。政治經濟倫理教育心理生物等科學，都是他需要研究的材料。包括得愈多，內容便愈複雜；內容愈複雜，便愈不容易整理起來，使他成爲一門秩然有序的學問了。——這便是社會學所以晚出的最大原因。也正是他直到今天還呈幼稚之象的最大原因。

現在，不是各種社會問題風發雲湧地起來的時候嗎？社會問題的解決，我們雖然不能夠說「非研究社會學莫辦」，但我們至少總可以說「社會學的研究是有助於社會問題的解決的。」——實際上確是如此，我們決不可把這幾句話當作理想之辭看。——而且，今日的社會狀況，實可說複雜到極頂了，人們所過的「不能離社會而獨存」的個人生活，處處免不了有從事於社會學的研究的必要。縱使把改造社會這幾個字拋過一邊，社會學對於人們的重要性，仍舊是不能減去了一分的。

「問題的解決」這一回事，在現在是任何人所時刻要求着的。——別說是現在，就是一切改革都實行了以後的將來，怕也免他不了。就使可以免却了些，和今日也不過是量的差別罷了。——問題一日不解決，人們便一日不得安居樂業，社會的進化也一日無望。（這裏所說的進化，當然是指「進步的」一種而言；「退步的」進化，是並沒有把他列入的）這豈是具有理知的我們所願意的嗎？願意就罷了，不願意，我們便得從事於社會學的研究去！

這麼一來，社會學研究的必要，我們當可明白個大概了。

第二章 古代社會學的研究

社會學最初的源流，大概總當從希臘的柏拉圖推溯起。柏氏以前的社會學的研究，不是「由自然哲學推論而及的人生觀的斷片」，便是「表現於詩歌當中的民族思想或政治的設施」。譬如蘇格拉底的人生哲學，固然有涉及社會事象的研究的地方，但我們如果要想找他一個「關於社會現象之學理的意見出來，却做夢都想不到的。」——因此，社會研究的開始者，我們不可不承認是柏拉圖氏。

柏氏哲學思想中關於社會的研究，盡顯露於他所著的「共和國」和「法律論」這二部書中。柏氏謂國家的目的爲「道德的」；「使各分子盡能得着『道德的生活』」是國家的惟一職務。氏認定智，勇，節制，正義爲四大德，他們必須在國家的生活當中才能儘量實現。國家是一個生的共同家族，國家的生活是協同的生活，所以不可不爲「共產的。」——這便是柏拉圖理想中的國家。國家的主腦，柏氏主張「非哲學者莫屬」；「人民不過受其指導而協力前進罷了。他不但蔑視個人的價值到這般地步，並且賤視勞動，從這一點上看來，他理想中的國家，一定是貴族主義的。但

從他「反對私有財產，主張一切財產當歸國家公有國民共有」那一點上看去，他又是一個共產主義的唱導者。總之：他把國家看做大規模的人羣組織這一點，是很有益於後世社會學的研究的。而且我們可認他為社會有機體觀念之開端。柏氏所著的「法律論」，為達理想國的準備；因他和本篇所述的無甚關係，所以就置而不論了。

亞里士多德唱道「現世的國家論」他和柏拉圖的「理想的超絕的國家論」不同。亞氏的社會觀，見於他所著的「政治學」及他的論理說之中。他說：人原來是具有社會性的；「人者，政治之動物也」；這是他所說的一句最著名的話。社會的原形（即最初之形）是家族，最高的形式是國家；人類在國家的生活當中，始能從事於完全的活動。國家是「最高善」的實現；國家的生活，以「人性的圓滿發達」為終局目的。蔑視個人的利害，是國家所以不臻強固的主要原因，但個人的圓滿發達，非有待於國家的生活不可；為達到這種目的起見，個人不可不服從國家的權力。因此，國家的體制便因國情而異，有的強制個人，有的和個人共治。所謂君主國貴族國民民主國，便起源時此。這三種稱為國體的正體者；此外尚有所謂變體的國體，即正

體的國體因行之者的不得其法而適得其反的。所謂暴君國寡頭國衆愚國，便是指的這種。亞氏以爲運動的原理，是引通於萬物之間的，使萬物從不全完推移到完全的，也便是他。（指運動）運動有三種：一曰物體位置的變動；二曰性質的變化；三曰分量的增減。生物之中，植物的生命之度，比動物要低下得多，感緒和情緒，植物是完全沒有的。位於動植物的中間者，爲植物的動物。（例如海綿）更進，便是有感覺性的動物了。感覺既生，雖欲和其他生活上的種種欲望，便次第增進起來了。人類位於進步的頂點，有抽象的思索力，爲他種生物所不能及。人類社會的生活，由「家族的」一起，進而爲「國家的。」——概言之：亞氏之社會觀，於其國家論和進化的思想及「覓道海的根源於人類之社會的性質中。」這幾點，頗有貢獻於後世社會的研究，這是我們所敢承認的。

亞氏以後的希臘哲學，有所貢獻於社會學的研究的，爲斯篤亞（*Stoa*）派和愛比哥拉斯（*Epicurus*）派之哲學。斯篤亞派以爲有所謂自然律者，能夠支配宇宙。表現到人性上去，便是所謂理性。人類的義務和道德律的存在，也是他們所創說的。這

種思想，一方暗示「支配社會的法則是和支配自然的大法相一致的，」一方使人承認社會現象也有一定的理法可尋。斯篤亞派又創道「人類權利的平等」謂「人們具有一樣的理性，平等的權利，所以是人所共享的。」這大足認為世界主義思想的嚆矢。

愛比哥拉斯在論理上所建設的社會觀，是快樂主義的；他以為社會的目的，在求人民的快樂。（即幸福）他又本乎功利主義的見地，說及「類似民約論」的一類東西，在這一點上，他頗足以做後世學者霍布斯、洛克、羅騷等的「民約論」的先驅，而且也可以說是穆勒、邊沁等的「功利說」的淵源。

這些，都曾與後世社會學的研究以不少的影響的。社會學的成立，譬諸結果。這些學說，便可算是原因。（雖不能說是原因的全體，但「原因的一部」這幾個字，却無論如何可以加上去的。）無因不生果，我們在論定一個事實之先，這句話是萬不能拋棄的。——本乎這個原理，我們儘可以說當時這些議論確是關於社會學的研究。本章所以下「古代社會學的研究」這麼一個標題的緣故，至此當可恍然明白了。

第二章 中世社會學的研究

中世的哲學，差不多是以宗教哲學爲終始的，而以其中的教父哲學爲尤甚。所謂煩瑣哲學者，以亞里士多德的哲學爲本，供哲學之理論到基督教教義的根柢裏去，他的旨趣，在乎宗教，所以也不能脫宗教哲學的範圍。要從此種哲學之中，覓得社會的考察，但須以基督教的『神國論』爲主就是了。

克諾昔史 (Gnosia) 派徒宗教的立脚地，觀察歷史和宇宙，謂宇宙的過程爲善惡的鬥爭，此種鬥爭，因基督的救濟有方，卒得勝利。此說一方成爲歷史哲學的淵源，又一方和斯篤亞派同樣地暗示「支配社會現象之一定的理法的存在。」直接間接地與社會學的建設以不少的貢獻。

教父派的碩學奧古士丁 (Augustine)，謂人類的罪惡基於自心意志。人類的祖先因自由意志而犯罪，故子孫亦稟有「傾向到罪惡方面去的性質。」神是慈悲的，持正義的，命基督當救濟之任。世無基督即無救濟之道。教會繼承基督的救濟事業而爲之做代表者，教會以外，實在沒有救濟之道可言。他們這樣的主張，我們在又

一方面，可以認爲「他們對於人類國家的生活之貶降。」煩瑣派的篤墨斯亞貴斯（Thomas aquinas）氏，奉亞里士多德之說，承認人們有社會性。他主張教會立於國家之上，由監督之任。威廉奧嘉姆（Williamoccam）則謂聖權（法王權及僧權）與王權異，以法王及僧侶之力干涉世間的政權，是不正當的。他又論國家之起源謂國家爲「個人爲相互的利益而隨意結合的團體。」這和愛比哥拉斯的學說同爲「民約」論的源流。從此，已被宗教哲學所否定的國權，又恢復其存在了。

總之：中年哲學，社會的考察，甚爲貧弱；惟於「國家和教會的關係」「法王權和王權的事實問題」這一類的議論之中，足喚起後世國家學的研究這一點，對社會學總算多少有些關係。通常歷史家名爲「近世史」的時代，以宗教改革始，惟中世哲學和宗教改革時代的思想之間，尚有一個介乎其中的過渡期在，我們不可不把牠申述一下。

這過渡期便是義藝復興期。這時中世思想界黑暗史之幕將落，近世文明之舞台將開，社會的研究之端緒亦漸啓。前述之篤墨斯亞貴斯及威廉奧嘉姆等，既已主