



国家出版基金项目
NATIONAL PUBLISHING FUND PROJECT



中华现代学术名著丛书

等不等观杂录

杨文会 著



创于1897

商务印书馆

The Commercial Press





中华现代学术名著丛书

等不等观杂录

杨文会 著



创立于1897

商务印书馆
The Commercial Press

2015年·北京

图书在版编目(CIP)数据

等不等观杂录/杨文会著. —北京:商务印书馆, 2015
(中华现代学术名著丛书)
ISBN 978-7-100-11822-4

I. ①等… II. ①杨… III. ①佛学—研究 IV. ①B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2015)第 285020 号

所有权利保留。

未经许可,不得以任何方式使用。

本书据金陵刻经处 1919 年刻《杨仁山居士遗著》本排印

中华现代学术名著丛书

等不等观杂录

杨文会 著

商务印书馆出版

(北京王府井大街36号 邮政编码 100710)

商务印书馆发行

北京冠中印刷厂印刷

ISBN 978-7-100-11822-4

2015 年 12 月第 1 版

开本 880 × 1240 1/32

2015 年 12 月北京第 1 次印刷

印张 6%

定价: 20.00 元

目 录

等不等观杂录卷一	1
读《法华经·妙音品》	1
《圆觉经·清净慧章》别记	2
弥陀报土	3
《起信论》证果	3
三身义	4
大乘律	5
佛法大旨	6
学佛浅说	6
《金刚经》四句偈说	7
藏经字体不可泥古说	8
鸦片说	9
观未来	10
支那佛教振兴策一	11
支那佛教振兴策二	12
释氏学堂内班课程刍议	12
释氏学堂内班课程	13
佛学研究会小引	15
祇洹精舍开学记	16

金陵本愿寺东文学堂祝文	16
般若波罗密多会演说一	17
般若波罗密多会演说二	18
般若波罗密多会演说三	18
般若波罗密多会演说四	19
南洋劝业会演说	19
送日本得大上人之武林	20
等不等观杂录卷二	21
佛学书目表	21
等不等观杂录卷三	34
汇刻古逸净土十书缘起	34
会刊古本《起信论义记》缘起	34
《天竺字母》题词	35
《梵网经菩萨戒本疏》题辞	35
《〈心经〉浅释》题辞代梅擷芸作	36
《欧阳母朱生西行述》题词	37
《大藏辑要》叙例	37
《贤首法集》叙	39
日本《续藏经》叙	43
《大乘中观释论》叙	43
《中论疏》叙	44
《成唯识论述记》叙	44
《普贤菩萨圆妙方便总持法门》叙	45
《大宗地玄文本论略注》自叙	45
《释摩诃衍论集注》自叙	46

《佛教初学课本》自叙	47
《道德经发隐》自叙	47
《冲虚经发隐》自叙	48
《南华经发隐》自叙	48
重刊《净土四经》跋	49
《华严一乘十玄门》跋	50
《起信论疏法数别录》跋	50
《起信论真妄生灭法相图》跋	50
《西方极乐世界依正庄严圆图》跋	51
《西归直指》跋	52
书《起信论海东疏记》后	52
书《华严念佛三昧论》后	53
书《居士传·汪大绅评语》后	53
等不等观杂录卷四	54
大藏总经目录辨	54
一藏数目辨	54
评《佛祖统纪》	55
评《楞严指掌疏》	56
评《阿弥陀经衷论》	56
评《金刚直解讲义合参》	58
评方植之《向果微言》	59
评日本僧一柳《读观经眼》	60
评日本僧一柳《纯他力论》	61
答释德高质疑十八问	61
答廖迪心世藏偈附问偈	71

印施《西方接引图》回向发愿偈	72
等不等观杂录卷五	74
谢客启	74
南洋劝业会开设佛经流通所启	74
报告同人书	75
与释幻人书一	76
与释幻人书二附来书	77
与释惟静书一	84
与释惟静书二	84
与释退山书	85
与释式海书	85
与释自真智圆国瑛书	86
与周玉山馥书一	86
与周玉山馥书二附来书	87
与周玉山馥书三	87
与冯华甫启文书附来书	88
与陈仲培□□书附来书	90
与陶渠林森甲书	92
与陈南陔采兰书	92
与李小芸国治书一	93
与李小芸国治书二	94
与冯梦华煦书	94
与沈雪峰丰瑞书附来书	95
与刘次饶绍宽书	97
等不等观杂录卷六	98

与郑陶斋官应书附来书	98
与夏穗卿曾佑书附来书	99
与桂伯华念祖书一附来书	101
与桂伯华念祖书二	103
与李澹缘息书一附来书	104
与李澹缘息书二附来书	105
与李澹缘息书三附来书	107
与李澹缘息书四附来书	108
与黎端甫养正书附来书	110
与梅擷芸光羲书附来书	112
与吕勉夫佩璜书	113
与王雷夏宗炎书	114
与陈大镗、心来书附来书	114
与李质卿□□书	115
与郭月楼道直书	116
与廖迪心世藏书	116
与某君书	117
与陈栖霞汝澍书一	118
与陈栖霞汝澍书二	118
代陈栖霞答黄掇焦书一	118
代陈栖霞答黄掇焦书二	119
等不等观杂录卷七	120
与日本笠原研寿、南条文雄书	120
与日本南条文雄书一附来书	120
与日本南条文雄书二附来书 覆书	122

与日本南条文雄书三	128
与日本南条文雄书四	129
与日本南条文雄书五	130
与日本南条文雄书六	130
与日本南条文雄书七	131
与日本南条文雄书八附来书	131
与日本南条文雄书九	133
与日本南条文雄书十	133
与日本南条文雄书十一	134
与日本南条文雄书十二	135
与日本南条文雄书十三	135
与日本南条文雄书十四	137
等不等观杂录卷八	139
与日本南条文雄书十五	139
与日本南条文雄书十六	140
与日本南条文雄书十七	141
与日本南条文雄书十八	142
与日本南条文雄书十九附覆书	143
与日本南条文雄书二十	144
与日本南条文雄书二十一	144
与日本南条文雄书二十二	145
与日本南条文雄书二十三附来书	146
与日本南条文雄书二十四	147
与日本南条文雄书二十五	148
与日本南条文雄书二十六	148

与日本南条文雄书二十七	149
与日本南条文雄书二十八	150
与日本藏经书院书一	150
与日本藏经书院书二	151
与日本藏经书院书三	152
与日本松林孝纯书一	152
与日本松林孝纯书二	153
与日本东海书	153
与日本町田书	154
与日本后藤葆真书	154
与日本龙舟书	156
代余同伯答日本末底书一附来书	157
代余同伯答日本末底书二	158
 杨文会先生学术年表	陈继东 160
传统与现代的调适——杨文会居士的佛学	陈继东 182

等不等观杂录卷一

读《法华经·妙音品》

此品义味幽深，须以三法释之。初依四宾主，次依四法界，三依六相。且初依宾主释者，释迦如来，主中主也；多宝如来，宾中主也；妙音菩萨，宾中宾也；文殊菩萨，主中宾也。先由主中主放光东照，妙音方发意来观，众宝莲华既现于灵山会前，文殊乃问世尊，欲知妙音所行三昧，并愿见其色相。表二菩萨均在因位，各有分齐，非仗佛力，不能融会。释迦乃靳多宝为现，表古佛虽久灭度，神用常兴，故一呼即至，乃宾中主召宾中宾也。及至妙音到已，先见释迦，不见多宝者，表释迦为此界宗主，多宝现于释迦界中，非释迦介绍，不能见也。次依四法界释者，妙音，事法界也；文殊，理法界也；释迦，理事无碍法界也；多宝，事事无碍法界也。前文释迦开多宝佛塔，表理事无碍入事事无碍也。多宝分半座与释迦并坐，正显事事无碍之象也。文殊表根本智，显示般若真空之义，理法界也。妙音得种种三昧净华宿王智，佛为彼说国土净秽、身量大小，妙音未来时，先现众宝莲华，所经国土，雨花动地，天乐鸣空，皆属事法界也。理事无碍，方能契合，故文殊白佛，欲见妙

音，然非事事无碍，不能随心所欲，故释迦多宝现其相也。三依六相释者，即《华严经》中总别同异成坏也。灵山道场为总相，四圣在会为别相，皆证法华为同相，因果差殊为异相，师资道合为成相，各住自位为坏相。寂音尊者用各不相知之义释此品，专属坏相，于经意未能全合。

《圆觉经·清净慧章》别记

第六章清净慧菩萨问法，世尊开示四种浅深证道之相，复说：“居一切时，不起妄念。于诸妄心，亦不息灭。住妄想境，不加了知。于无了知，不辨真实。”凡三十二字，作四句读。古今诸师，各申妙解。今为同志宣扬，特出新义，以饷大众。初句“不起妄念”者，若就思惟心言之，则与下句不能联合。当知妄念即是第七识，随缘执我，便成非量。一切时不起，则七识转成平等性智矣。第二句之“妄心”，六识思惟心也。七识为六识之根，根既平等，则依根所发之识，必无我执。是名妙观察智，何须息灭？如永嘉答六祖云“分别亦非意”，深契六祖之道也。第三句“住妄想境”，前五识也。五根对境而有五识，唯是现量。因有同时意识为缘，则成比量，而现量隐。故名加了知。古人彻悟之时，叹为“山河及大地，全现法王身”。若加了知，则无此境，不得名为成所作智矣。第四句“无了知”者，即是第八识无分别智。辨之者，第六意识也。意识认为真实，则违八识现量矣。《胜鬘经》云：“烦恼隐覆真实。”意识不辨，则不被其隐覆，八识转成大圆镜智矣。八识既转，四智全彰，岂非一切种智乎？故下文佛赞德本以结之。

弥陀报土

古人以四土释西方极乐世界，复以互相该摄之言通之。子细参详，似犹未惬。盖佛刹具四土者，不可一概而论。经中每云“或有国土，纯是菩萨”，则下二土自无有矣。今依《净土三经》所说，一切众生往生彼国者，皆得衣食自然，究竟彻证无上菩提。是往生者，虽未证圣，已非凡界，既无凡界，则不可说凡圣同居矣。又二乘种性往生之后，虽证小果，毕竟趋入大乘，是无实声闻，便不可说方便有余矣。统而言之，无非弥陀报土，随往生者根器不同，见彼国土浅深有异。既入弥陀愿海，自业报境全舍，岂有凡界能为牵系耶？又有高谈净土者，喜提常寂光，亦非本经意旨。盖十方诸佛所居常寂光，平等无二，尚非浅位菩萨所及，何况下凡？若能入常寂光，则无此界他界之别，又何必说西方耶？既说西方，自以弥陀报土为归，是为他受用土。若论弥陀自受用土，非常寂光而何？

《起信论》证果

信成就发心者，入圆初住位，即得少分见于法身，便能八相成道，现劣应佛，至十地位尽，见满分法身，在色究竟天现胜应佛，或疑初住所现劣应佛不具三身，与妙觉果位有异。又疑十地位尽所现胜应佛亦不说报身。今为通释。夫初住位既见法身，而法身遍一切处，即名毗卢遮那，不可以自他情量限之。虽云少分见，但以入理深浅言之，非谓另有分法身在所见之外也。法身者，自受用身也；报身名他受用

身，亦称法界性，遍一切处，随机显现。初住菩萨现佛身时，即以毗卢遮那为自法身，以卢舍那为自报身，以色究竟天佛为自胜应身，以一位遍摄一切位故。至十地位尽现胜应身时，亦复如是。又胜应身即《梵网》所谓千华上佛。彼经云：“卢舍那化为千释迦，千释迦又化为千百亿释迦。”是谓从本起末。若摄末归本，准例可知。既入佛性海中，释迦现身，一切法趋释迦；弥勒现身，一切法趋弥勒。无量诸佛，莫不皆然。

三身义

清净法身，圆满报身，千百亿化身，是之谓三身。学佛者若不知三身义，则真假二谛不能圆融。世人所见释迦牟尼佛从母胎出、修行证道、说法度生、入于涅槃者，皆化身之事也。化身一名应身，以其应众生之机而出现也。当知释迦成道以来，经久远劫，三身具足，一时能现无量化身。犹如月映万川：彼月之体性能现月形者，法身也；彼月之光明照耀无边者，报身也；水中所现之月随处可见者，化身也。若但知化身为佛，而不知普遍平等之法身、万德庄严之报身，则佛陀亦人中之杰出者而已矣，岂能统十界而称尊、亘古今而常存者乎？他教之言曰：佛者受造者也；上帝者造物者也。是皆知有化身，而不知有法身报身也。法身者，四圣六凡所同者也，称为本觉；报身者，万劫修行所显者也，称为始觉。始本合一，方证佛果，然后现无量化身以度含灵。六道凡夫，虽有法身，隐而不现，随业所受之身，或为人，或为畜，即是报身。无随类现形之用，故无化身。此等众生，颠倒妄想，轮转无穷，若欲脱此幻梦，殊非深究内典不为功。然内典繁多，从何

入手,用功省而收效速也?曰:有马鸣菩萨所作《起信论》。文仅一卷,字仅万言,精微奥妙,贯彻群经。学者苟能熟读深思,如法修行,从十信满心,得六根清净,证入初住,见少分法身;历十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉,彻证满分法身,现圆满报身;以大悲心,起随类用,即现千百亿化身,与十方诸佛无二无别也。或疑六道众生何能直证佛果。不知众生本性即是诸佛法身,迷则轮回六道,悟则超越三乘,然须多劫修行,方成佛道。更有净土一门,不假勤修,不废俗谛,一念净信,顿超彼岸,可谓方便中之大方便,直捷中之最直捷矣。学者可不勉旃!

大乘律

梁《摄论戒学》中引《毗奈耶瞿沙毗佛略经》,说菩萨戒有十万种差别,如兹大本未沾此域。又古德相传云:真谛三藏将菩萨律藏,拟来此土,于南海上船,船便欲没。省去余物,仍不能起。唯去律本,船方得进。真谛叹曰:菩萨戒律,汉土无缘,深可悲矣!或疑《摄论》所引戒相何至如此之多?当知菩萨行门通十法界,随入一界,皆具万行,故有十万种差别也。又疑九界现身,可说戒相,若现佛身,岂得同例?今为释曰:菩萨现佛身时,亦有应作不应作之相,以为戒藏,故十法界莫不皆然。又如大部律藏不能至东土者,亦有深义。盖西土应化圣贤,能应十界之机,随缘设化,故应受持广律。若东土修大乘者,局于人道,未能现身他界,故广律非分。且菩萨行折摄二化,随类现身,迥出常情之表。未入正位者,或堕疑网。若强效之,恐致堕落,故不入此土。《梵网》十

重四十八轻，及《菩萨戒本》四重四十一轻，乃大乘律之总纲。凡发菩提心者，皆应受持也。谨案：“菩萨戒有十万种差别”，见真谛译《摄论》（世亲释）。——编者识

佛法大旨

佛法大旨，在引导世人出生死轮回。盖世人生不知来，死不知去，静言思之，何以忽而有我？未生以前，我在何处？既死以后，我往何所？茫茫昧昧，诚可哀也。有智慧者，在自性内体究，破妄显真，忽如梦觉，六通具足，得知过去世曾经无量生死，或生天上，或生人间，或为畜生，或堕地狱饿鬼，苦乐千差；未来世中，亦复如是，轮转无穷。遍观一切众生，头出头没，无有了期，遂发大愿，修菩萨道，自度度他，福慧圆满，得成佛果。所说经法，真实不虚。无论何人，依教修行，皆得成佛。但入门有难易之分，证道有浅深之别，及其成功，一也。如来设教，义有多门，譬如医师应病与药，但旨趣玄奥，非深入研究不能畅达。何则？出世妙道，与世俗知见大相悬殊。西洋哲学家数千年来精思妙想，不能入其堂奥，盖因所用之思想是生灭妄心，与不生不灭常住真心全不相应，是以三身、四智、五眼、六通，非哲学家所能企及也。

近时讲求心理学者，每以佛法与哲学相提并论，故章末特为拈出，以示区别。

学佛浅说

先圣设教，有世间法，有出世法。黄帝尧舜周孔之道，世间法

也，而亦隐含出世之法；诸佛菩萨之道，出世法也，而亦该括世间之法。世间法局于现生，不脱轮回；出世法透彻根源，永脱轮回。兼之世界成坏，群生变化，凡情所不能测者，佛门修士朗然大觉，普照无遗，岂不大快乎哉！然则学佛者当若之何？曰：随人根器，各有不同耳。利根上智之士，直下断知解，彻见本源性地，体用全彰，不涉修证，生死涅槃平等一如。此种根器，唐宋时有之，近世罕见矣。其次者，从解路入，先读《大乘起信论》，研究明了，再阅《楞严》、《圆觉》、《楞伽》、《维摩》等经，渐及《金刚》、《法华》、《华严》、《涅槃》诸部，以至《瑜伽》、《智度》等论，然后依解起行。行起解绝，证入一真法界，仍须回向净土，面觐弥陀，方能永断生死，成无上道。此乃由约而博、由博而约之法也。又其次者，用普度法门，专信阿弥陀佛接引神力，发愿往生，随己堪能，或读净土经论，或阅浅近书籍，否则单持弥陀名号，一心专念，亦得往生净土。虽见佛证道有迟速不同，其超脱生死、永免轮回，一也。或曰：同一证道，何不概用普度法门令人省力？答曰：凡夫习气最重，若令其专念佛名，日久疲懈，心逐境转，往往走入歧途而不自觉。故必以深妙经论消去妄情，策励志气，勇锐直前，方免中途退堕也。又问：上文所说出世法门，如何能括世间法耶？答曰：佛法要在见性，真性如水，世事如沤，有何沤不由水起，有何事不由性起耶？子但精勤一心，究明佛法，方信予言之不谬矣。

《金刚经》四句偈说

《金刚经》内每云“四句偈等”，后人不达，种种解释，殊失经旨。予读《法华》至“一四句偈”，恍然曰：此即极少之说也。《金刚》之