

民國佛教期刊女獻集成

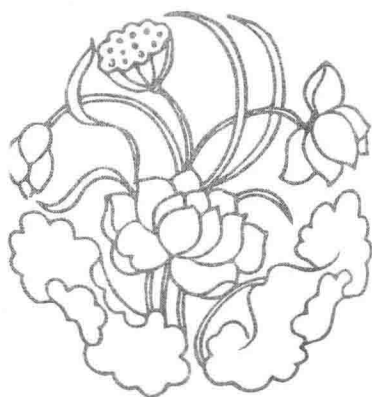
任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 75 卷



北平佛教會月刊
山西佛教雜誌

中國書店

中華民國二十五年九月發行

（第二卷第十一期）

北平佛教會月刊

同進

北平佛教會月刊第二卷第十一期目錄

雜著

圖像

南無堅德佛（三十五佛之第十八尊）

大悲觀音菩薩聖像

論壇

念佛十二門義……………釋世明

調查

日本佛教現在之概況……………劉彭翔

經解

佛說菩薩投身餉餓處起塔因緣經

史乘

禪讓集萃……………周叔迦

禪悅逸事……………蘇公望

與友人論刻經書……………徐顯瑞

清代諸帝朝禮五臺考略……………釋妙舟

釋應能傳……………釋妙舟

會務

北平佛教會議事紀錄

廿五年七月份經費收支報告表

月刊事務所二十五年八月份收支報告表

南無堅德佛



(第三十五之第八尊)

大 悲 觀 音 聖 像



念佛十不二門義

釋世明

念佛法門，本屬一心，唯其一心，故三千理具，夫以諸佛心內衆生，由理具三千故能感應，衆生心內諸佛，由三千理滿故能應，故得感應道交，不可思議矣，大哉念佛法門也，譬夫巨海，衆流歸焉，乃諸佛法身之用，洵衆聖趨向之門，非空非假非中，卽戒卽定卽慧，內外雙亡，理智雙照，雙亡雙照，權實具矣，非染非淨，非因果法，無自無他，絕色心境，如智冥合，事理圓融者，厥唯十不二門乎，爲實施權，不二而二，開權顯實，二而不二，然則十不二門者，其致一也，豈曰文殊而謬其理哉，其事雖殊，其理唯一，此十者同，出於異名，同謂之不二，不二而二，二而不二，法雖差差萬異，歸根之曰一念，一念之念，念卽無念，唯其無念，故無所不念，故知十不二門，入乎一念之中，超出萬有之表，以之念佛，何生非佛，用以往生，何穢非淨，卽穢之淨，不從東以至西，

卽生是佛，豈待佛以成佛，必曰，斯實相之念佛，乃不生之往生，故曰，生則決定生，去則實不去，去而不去，故謂之實不去，不生而生，故謂之決定生，夫聖言至幽，庸流豈識其端，妙理極圓，上哲莫窺其涯，豈名句之所能及哉，雖離諸言談，豈言談之所能隔哉，故不能自己，聊寄心於不二之際，豈曰必然，妄論之曰，夫法不孤起，仗境方生，道不虛契，遇緣卽應，是以維摩乃東方阿閼佛之化身，以方便攝受衆生故，示現有疾於西域，意謂發菩提心樂求法身後，苟不念佛，終成退墮，故忽爾示現念佛，感應道交，長養菩提心，而十大弟子，亦他方佛，以大權方便而弗去間疾者，正教化也，非不堪也，由是念佛十不二門，乃長養菩提心之十妙法門也，始垂教於迦夷，漸流傳於震旦，雖敢教一時，法垂千古，俾念佛者有以倣效，如航遇舟，如迷得路，所願不以管蠡之見，窺察大乘法門，然則十不二門者果何耶，夫十不二門者，猶華也，非線索無以全其用，

今以念佛之線索，而申其所謂十不二門者，故曰，念佛十不二門也，其十不二門者云何，謂內外、自他、色心、染淨、三業、因果、依正、權實、修證、受潤，此十者同，謂之不二，其不二者云何，內外不二者，彌陀願力，極樂依報，上至諸佛，下至衆生，皆名爲外，唯吾人現前持名一念能念之心，名爲內，然此能念之心，全真成妄，全妄成真，終日隨緣，終日不變，一句所念之佛，全德立名，德外無名，以名召德，名外無德，能念心外，無別所念之佛，所念佛外，無別能念之心，能所不二，心佛宛然，夫佛如，衆生如，一如無二如，豈有內外之別，然必許守護六根，屏絕六塵，根塵不即，亦不相離，不即不離，內外泯然，既知根塵不二，兼觀自他不二，如自觀身實相，觀佛亦然，我與佛，互相攝入，觀佛空，觀自亦然，故得感道交，然衆生念佛而無所念，佛應而無所應，所謂以幻化身而念幻化，斯實相之念佛已，若不藉觀相持名之權，邊地亦不可得矣，夫實相念佛者，謂不於三界現身意，若起貪瞋心，即於欲界現意也，若謂心定舒安，即於色界現意也，若起空識無邊者，即於無色界現意也，念佛若不於此諸處現意者，謂之觀空念佛，觀相者，人受想滅定，而現睹威儀，謂之觀有念佛，觀相於實相不一不異者，謂之觀亦空亦有念佛，所謂不捨空而觀有，心不在內，亦不在外，不觀相不觀如者，謂之觀非空非有念佛，於諸見不動，總攝四觀，而修行三十七道品，讀誦大乘經律者，謂之漸修念佛，不斷煩惱，泯絕四觀，而入涅槃者，謂之頓悟念佛，四觀同時而不可得者，佛所應可，感應道交，一時現矣，必攝外以入內，內外融泯，即空即假，即假即中，色心體絕，唯一實性，非空非假，非假非中，色心宛然，豁同眞淨，則生佛齊平，不見國土淨穢差別，而色心相入，依正互融，然後先了外色內心，當體全空，泊乎一念無

次第修，次第證，雖曰即穢而淨，即心是佛，然必須從初住至十地，如是等覺妙覺，方成佛果，如此修行道諦，豈曰躡等之所可及哉，以無所得故，證寂滅諦，以緣生持名，破一切緣生，斷諸集諦，以不受而受故，以無所得故，究竟離一切苦諦，六塵分別，終曰分別而不離觀相念佛，觀相而不取相，不取相而無所不見相，所謂無見而見，無能觀，無所觀，見而不見，幻人見幻，無見而見，今則無滅，不墮斷見，觀相念佛，可得無生，不墮常見，不常不斷，高履中道，無生無滅，不落邊見，蓋無生則無滅矣，以生滅法，入無生滅法，念一佛名，即念十方一切佛名，不離煩惱而證菩提，是以維摩以見愛爲侍者，文殊以貪恚爲功能，斯皆用之在人，乘之有法。是故應於念佛法門中，起平等心，不於一法生取捨相，應以無限量心修一切法門，然取捨於不取捨，體無二種，用亦同時，得名三種法門，謂取法門，捨法門，不取不捨法門，亦是三昧法門，具一切法故，

無行經云，貪欲卽是道，恚癡亦復然，如是三法中，具一切功德，文殊云，我是貪欲尸利，我是嗔恚尸利，我是愚癡尸利，深得此意，卽一心三觀導一切行，辦一切事也，以一切法空故，捨穢必盡，一切法假故，取淨無遺，一切法中故，無取無捨，此之三法，一切如來同證，一切菩薩同修，故欲效之，令菩提芽，念念增長，念念淨土，而往生上品上生者，其唯色心不二念佛乎，染淨不二者，無明之用名爲染，法性之用名爲淨，夫見染實性，則無淨相，相卽性之相，性爲相之體，卽染之相，是淨之本體，故曰不二，夫法界圓融體，乃我一念心，故我念佛心，全禮是法界，然此一眞法界，不變隨緣，隨緣不變，則事中染淨身土，當體卽眞，無絲毫可增減者，若然則娑婆之染，極樂之淨，豈有二耶，此世衆生，當生九品，彌陀已成吾心當果，悉由心性之所造變，故曰，心佛衆生，三無差別，而此心性，體絕染淨，徧能出生染淨諸法，正染淨時，仍非染淨，染

亦法界，淨亦法界，染淨俱不思議，故曰不二，夫娑婆是染，極樂是淨，若念佛能於一切法等觀，故能轉染成淨，不斷淫怒癡之染，亦不於極樂之淨俱，此染淨之集不二也，不斷分段生死之染，而隨一相無相之淨，此染淨之苦不二也，不滅娑婆之癡愛行，而起於極樂之解脫正行者，此染淨之道不二也，若以五逆相而得解脫，此平等心，雖曰平等而因果宛然，而不解不縛者，此極樂之無礙行也，此以染淨之滅不二也，如如來藏性，無來無去，無謂四諦，若夫染淨緣心起，而離諸染淨之相，成就一切法門，而離諸法門之相，染淨人法不二，終不取滅度，常住生死，起大悲心，示現受生，以念佛法門，了知極樂於娑婆不一不異，雖知念佛無染無淨，一切平等，然平等中有差別焉，所謂雖空而不空也，應於染淨不二中，求大般涅槃，夫法空中無感無應，雖無感應，寧無欣厭，情著則淨穢俱染，理性則淨穢俱淨，雙亡雙照，念佛無念，無念而念，淨穢斯泯，即空

即中，仍由空中，轉娑婆而為極樂，當體往生者，此其非染淨不二之念佛與，三業不二者，動身之業，名為身業，發語之業，名為口業，意相應業，名為意業，身口及意念佛，為二，是三業皆無作相，身無作相即口無作相，口無作相即意無作相，是念佛三業無作相，即一切法門無作相，如是隨無慧而念佛，夫以觀照般若，修念佛三昧，觀自三業，於彌陀如來三業相應，無二無別，觀相念佛，瞻仰尊顏，目不暫捨，即於彌陀身業相應，持名念佛，字字分明，不急不緩，即於彌陀口業相應，實相念佛，念無所念，即於彌陀意業相應，然持名即實相，非離持名別有實相也，念佛即念法僧，念一佛名，一切佛皆具足，然欲往生西方淨土，必須念彌陀名號，夫實相無往生，但有功德具足，自然往生，何者，生佛於心，三無差別，故經云，衆生心想佛時，是心即是三十二相，八十種好，念佛必觀自心具足彌陀如來三業，然此三業，不出乎一念，一念之念，妙用無窮，

則往生不難矣，此以三業不念佛也，因果不二者，能生之行，名爲因，所生之德，名爲果，衆生念佛爲因，往生成佛爲果，行者念佛，功德不唐捐，因中果具，如蓮開敷，圓頓教人、頓悟心性，無修而修，彼樂邦性中所具極樂，由修顯發，而此心性，豎貫三際，橫亘十虛，佛法生法，正法依法，因法果法，一念圓成，是以念佛名爲全性起修，全修在性，全性起修，雖名爲因，全修在性，因中有果，以所具因法，於所具果法，同居一性，心性融通，無法不攝，如蓮華開敷，華中有果，況此心常住，無生滅來去，即今念佛之心，便是常來蓮池受生時，故知因果無殊，始終理一，若因不具果，因亦非因，曉果從因，因方克果，故衆生在娑婆念佛，一日乃至七日，一心不亂，即此不亂，名爲往生，故曰生則決定生，去則實不去，夫以吾即佛之因心，念吾即心之果佛，因果從來交徹，心佛法爾一如，而吾即心之果佛，無緣大慈，同體大悲，本自不可思議，且吾

即佛之因心，深信切願，專懇持名，亦復不可思議，能於念念中齊澄衆染，圓顯本空，頓契靈源，真趣果海，夫彌陀果人也，具有無量功德，凡夫因人也，具無量恆沙煩惱，而究謂無二者，謂據相則不二而二，約性則二而不二，蓋諸佛乃悟衆生心內諸佛，衆生乃迷諸佛心內衆生，是故衆生本有之性體，即諸佛所證法身，古德云，諸佛心內衆生，塵塵極樂，衆生心內諸佛，念念證真，故彌陀即我心，我心即彌陀，未舉念時，早已成就，纔舉心心，即便圓成，感應道交，爲有此理，故知念佛，因果理一，無以從此土娑婆，至彼土極樂，爲念佛往生，念佛者，念實相佛也，如自觀身實相，觀佛亦然，無此無彼，諸法究竟無所有，故能轉凡成聖，即此名爲往生，良以娑婆於極樂雖差，而毗盧遮那不可思議之寂滅理一本不異，故念佛者，謂念而不念念，故名真念，往生者，謂生而不生生，乃名真生，然則念佛往生之理，因果豈有二哉，依正不二者，所觀之極樂於

彌陀，皆屬依報，能觀之自性彌陀，方爲正報，然此二報，皆非有爲，亦非無爲，用有爲眼觀之則有爲，以無爲眼觀之，則無爲，此土娑婆，彼土極樂，一相無相，平等無二，夫我此一念念佛之心，爲有作相耶，無作相耶，若作相者，則雖處極樂無異娑婆，若無作相則雖處娑婆亦是極樂，是故不應起娑婆極樂之想，以此二土之相，非有爲，非無爲故也，是以世尊常在三昧，悉見諸佛國土，不以二相，故知我念佛作觀時，西方依正已在我觀內，我今身心已在依正之中，故曰一眞法性中，本具十法界，依正本融通，心佛非殊致，夫我此心性，始終不改，大小無妨，因果理同，依正何別，故淨穢之土，勝劣之身，不外心性，我心身於彌陀同壽，娑婆於極樂無異，是則一一塵刹一切刹，一一塵身一切身，娑婆極樂難思議，淨穢方所無窮盡，依正融通，一念心佛，豈屬他生，權實不二者，九界七方便之法，名爲權，佛界圓實之法，名爲實，夫極樂之界，蓋覺王權示

者，經論旣以淨土之教爲勝方便，驗是知如來權巧之用也，但權名不同，實亦融通，是要甄合，方知去取，體外之權須破，體內方便須修，離事之理則粗，即權之實方妙，故小乘無他方佛之說，大教有剎海之談，蓋心性徧圓，法界無外，理極故令事廣，華大故省池深，刹如帝珠出現，重重無盡，方顯寂光之理，身類天饌感報，彼彼不同，乃表過那之性，豈極樂不預唯心，故如來藏由，涅槃具足，隨緣發現，應量而知，即能彰地獄天堂，豈不造穢邦淨土，本性雖具，由心發明，彌陀以無緣之慈，取願樂土，釋迦因樂說之辯，示往生門，斯皆善巧之權方，攝彼沉淪之品衆，若然則權實豈有二邪，是知權亦不淺，實亦非深，表二不相離也，夫毗盧遮那，徧一切處，十方世界，皆常寂光，離權無實，離實無權，常寂光即法身，法身即常寂光，若念佛感娑婆而生極樂也，若常不厭不欣，自得往生此則實也，權則以妄治妄，以生滅法入不生滅法也，實則權實融通

，即權實而非權實，豈應各異，夫娑婆煩惱不在內外中間，求二不可得，心垢故衆生垢，則生娑婆，心淨則衆生淨，乃往淨土，若念佛能除白心妄想顛倒，一切我人知見，即清淨也，然則權也實也，不出一念，淨也穢也，兩不相待，乃至一念不念，是名真實念佛矣，若祇知即事之權而念佛，從東至西，由此至彼，欣極樂而厭娑婆，於念佛之實相真理，不能明了者，則不能上品上生矣，若明權實不二，起大悲心，願一切衆生皆往生極樂淨土，此理之一心，全歸上智，豈執理廢事者所可幾哉，故知權實相泯，乃可念佛矣，修證不二者，修持造作之功，名爲修，本有不改之體，名爲證，修念佛之淨因，得往生之果證，夫百界一如，修證豈二，證雖本爾，藉持名而起修，由修照證，由證發修，在證則全修成證，起修則全證成修，證無所移，修常宛然，是則二於一性，如水爲波，二亦無二，亦如水波，達修無修修，了證無證證，唯一妙乘，無所分別法，界洞朗朗，平

等無差別，若然乃名念佛，夫念佛者不應求福德也，念佛求往生者，乃凡夫之本分事也，若失十聖皆八相示現，何假持名耶，念佛者，佛性種子之作川，無爲法也，無福德無非福德，念佛者，即心之念也，非外也，無此無彼，彼此相即，若修行者，心淨則往生矣，苟心不淨，一切修行，皆成廢弛，凡夫念佛往生，如爲子者應孝，若能實相念佛，則眞佛子，若也如是，則當然往生也，若觀此彼之上，皆空無相願，破煩惱障，除自邪見之所知障，則眞往生矣，衆生若不解脫，誓不往生成佛，大悲心故，常處生死，在五濁惡世發菩提心，生生世世，不忘念佛，此不退之事業，非從東至西，然必須事理圓融，念佛往生，如求神通然，有修得報得，世人求神通，則修得也，天人自然有神通者，此報得也，若以持名之權而念佛，淨穢宛爾，厭此欣彼，爲自度故，厭生死苦，求淨土樂，而從東至西者，此修得也，若實相念佛，淨穢平等，處五濁世，不忘念佛，發菩提

心，爲度衆生故，常處生死，則娑婆而爲極樂，卽穢邦而成淨土者，此報得也，夫我此心性，靈明圓澈，是希夷境，不從天降，豈屬地生，收來在一微塵內，散去普徧法界，卽戒，卽定，卽慧，非木，非火，非煙，然則因果本非二，修證亦融通，此修證不二念佛也，受潤不二者，受謂攝受，潤謂滋潤，如來爲能攝受者，衆生爲所滋潤者，處娑婆蒙釋迦攝受，生極樂蒙彌陀攝受，釋迦以五濁惡世攝受衆生，於彌陀以極樂淨土攝受衆生之功德，無二無別，然娑婆之衆生，必求清淨之極樂，夫土木瓦石，卽七寶莊嚴，丈六金身，卽法身也，卽常寂光土，實報莊嚴土也，非有爲也，夫因衆生剛強難調，故感如來示現如是土木瓦石之娑婆土，若於佛說之經律，有一妄想我執，則剛強也，若去自己煩惱，調伏自己剛強，則助如來攝受衆生也，然則受潤豈有二哉，故知受潤同在心地，於佛心地受潤不異，此十不二者同，謂之門，門者生長義，謂無論何種修行，若依十

不二修，咸克果證，故修行者，必求如來加持，不忘念佛，尋夫權智，無不二也，十不二門，亦不可得也，是故十門，門門通入一心，乃至受潤咸然，故十妙門，始終理一，夫能念屬乎三觀，所念屬乎三諦，如正稱名時，了能稱心，非內非外，無形無狀，卽空觀，雖非內外形狀，而此能念之心，歷歷分明，卽假觀，而此能念非離假而有空，亦非離空而有假，雙遮雙照，卽中觀，所稱佛名，及以音聲，如谷中響，如水中月，了不可得，卽真諦，雅不可得，而佛號音聲宛然在口，顯然在耳，卽俗諦，而此所念，亦非離真而有俗，亦非離俗而有真，俱存俱忘，卽中諦，祇以一心不亂，萬緣俱寂者，爲空觀，以所念六字聖號，朗朗分明者，爲假觀，能念雖空，而念者宛然，所念雖假，而谷響不實，如是則卽空不空，而空卽假，卽假非假，而假卽空，雙遮雙照，境觀雙忘，所謂境爲妙假，觀爲真空，境觀雙忘，卽是中，忘照何嘗有先後，一心融絕了無絲，若然者

，求生淨土之人，但以一心不亂，而執持名號，祇執名號，而一心不亂，無邊妙義，咸在其中，不思議觀，非離當念，可謂全性起修，全修在性也，卽是一念三千，卽空，假中，成故有川，若了一念，十方三世諸佛，極樂娑婆，念佛往生，本迹非遙，故述念佛十不二門，自己觀可識，非徒文字而已，原夫聖人有以見生生根器之不齊也，故用四教五味經而緯之，有以見萬法弛張之不殊也，故用一乘一道會而成之，然則聖人隨感以利物，故其數不得不差，賢哲因感以立誠，故其業不得不傳，觀其所感，則毗耶之於天台，杜口之於立言，雖階位不同，十門無量異宜，乃至念佛往生，赴機施化，其揆一也，至於十不二門，指要鈔，其文字之深淵，其義理之圓融，非渺莽可測，非一覽可明，卽能說十分之一，不稱法體，故文殊問不二門，維摩默然無言，乃歎曰，善哉，乃至無有文字語言，是真入不二法門矣，是知可以意會，不可以言傳，乃就所聞者，略而筆

之，至若戲論之談，妄言之咎，稽首彌陀，願乞懺悔，以此功德，回施衆生，生於無生，同圓種智，早登上品，於蓮華中，頓悟唯心，使蓮華速開，蚤見彌陀，圓復本性，其功德豈可思議也哉，雖然，以愚之鈍根，豈談不二之法門，自非達人，不宣斯妙，若有神筆，乃闡玄理，理雖杳杳冥冥，吾欲窮其精，蕩蕩漾漾，吾欲極其相，故不以文贅而煩，不以墨多而退，夫不以文字般若，曷入實相般若，般若之理曰空，故如來終曰說法，終曰涅槃，一期言教，本無一字，良以文字性空，照智不虛，是以達摩西來，不立文字，教外別傳之旨，一乘實相之道，深入念佛法門，會通不言之教，三藏之文多矣，其實一字全無，四教之理廣矣，歸根會入一心，一心不生，萬法齊收。

二 日本佛教現在之狀況

劉彭翊

就上文所述以往變遷之經過而觀。日本佛教約可分爲二期。維新以前，中國式之佛教也。維新以後，歐西化之佛教也。德川時代以上。其宗派之分，未必盡似中國。然宗派及教義大體均未離開中國之思想。維新以後則不然。因受政府之種種苛待。佛徒爲環境所壓迫。不得不亟謀救濟，遂一變其舊日之方式。又派遣僧侶留學歐西，吸收近代思潮，以圖改善。於是中國式之佛教，一變而爲歐西化之佛教矣。住持寺院之僧伽，一變而爲社會上之僧伽矣。當維新之初。廢佛之聲迷漫全國。明治元年，下神佛判然之布令。廢社僧別當職。四年沒寺領。廢止門跡法親王復飾內裏佛式。一時各地毀佛廢釋空氣極濃。伊勢神領內，鹿島神領內，隱岐島領內，鹿完島領內，完全廢止佛教。他如佛像佛畫之焚毀，佛殿堂塔之破壞。寺院或改病院學

調查 日本佛教現在之概況

校，或撥歸地方官廳公用。（我國清末民初亦多類此）奈良福興等寺雕刻佛像最可珍貴。經書典籍均出先賢之手。一時燬滅無餘。莊嚴燦爛之道場，多數盡遭摧壞。此誠日本千餘年來佛教史上之大法難，雖中國三武之禍不是過也。然考厥原因。亦非無自。德川幕府三百年中。僧伽漸漸腐敗，失學喪行。只度其安樂之生活，戒律失毀。又因貴族專橫，窮征暴斂，民不聊生。逃逸出家者日衆。因此私度出家之風以開。考之延喜三年間。三喜清行意見書曰。『諸邦百姓爲課役租稅逃逸。私自落髮。濫披法衣。如斯積年漸多。天下人民三分之二，盡是禿頭。此悉家蓄妻子，口喫腥膻。形似沙門，心如屠子。』日蓮上人新池殿御消息曰。『於我國當時佛教之狀態。佛寺一萬有餘。國內男女在半分以上是僧伽。佛法繁盛。超於天竺漢土。』又砂石集中載有隱上人之言曰。『時移儀廢，中古以來，僅存受戒之名，集諸邦上。走巡成壇。大小乘戒相不知，行儀莫辨。僅數