

民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 146 卷



佛教公論

中國書店

佛敎公論

第四號

第一卷

目錄

黨派鬥爭的利害	法統
掩耳盜鈴	義俊
佛敎——不是神異的敎	宏宣
寶華山見月律師年譜摘要	弘一
證佛偈廢釋	念西
專——中國佛敎會廈門市分會第四屆職員表	
祝——廈門市佛敎寺廟總計表	
佛敎界消息	記者
編輯後記	編者

★ 版出日五十月一十年五二國民華中 ★

院正養教佛寺陀普南門廈：所行發總

經濟名香供佛上品

本廠名香銷行全國及英荷等屬遠近馳名
歷應各處展覽均獲優等獎狀時承當代名
人題賜贊詞褒獎益見本廠出品之價值近
應全國各寺，岩，菜堂，蓮社，念佛堂
等之需要特製下列經濟名香

西藏陀羅尼香	每匣	三十支	大洋	三	角
大方廣佛黑沉香	每匣	一兩	大洋	二	角
南海正寶相香	每匣	四十支	大洋	二	角
銀頭極品寶香	每匣	五十支	大洋	五	角半
加料白雲線香	每匣	四十兩	大洋	一	角六分
降雲紅色香	每封	四十盤	大洋	四	角

另設郵售部歡迎各埠郵購尚有各香暨法
器念珠香珠等價目未能盡列備有價目表
承索即付

福建廈門振東海記

地址：大同路門牌一一七號

本刊啟事

逕啟者敝刊自出世以
來，荷蒙各方諸善知
識，大德長者，熱心
愛護；並承各處讀者
紛紛訂閱，至深感激
！茲為推廣讀者起見
，特由本月份起至本
年底止，將原定價目
，作七折計算，郵資
奉送，並贈送釋迦如
來一代記一冊，以示
優待，此啟！

佛教公論啟



黨派鬥爭的利害

法統

在某一個時代，都難免有黨派的分野。黨派旗幟一樹立，則黨派的壁壘日高，而黨派的意見則日益深固了。黨見醞釀日久，就能形成黨派的鬥爭，這是必然的趨勢，而無法可以逃避這公例的。

從前中國君主帝制的時代，朝野上下，因黨派的紛爭，謀奪權位、不顧倫理互相殺伐，骨肉相殘的不知凡幾，這都是黨派釀成的禍端。然究詰黨派紛爭的原因，確係建立在利害衝突和利益不均的關鍵上；利益不均，則感情易於破裂，因此，被壓迫者就會懷恨不甘，奮身不顧一切的不擇手段，以作最後孤注之一擲，這是非常危險的，所以黨派的紛爭，大足以出賣國家，小也可以家破人亡，這都是黨派紛爭所形成不良的結果。

論公教佛

現代的國家，政黨的爭鬥，派別的分歧，較昔為尤烈。如日，法，德等的文明國家，非有黨派的擁護，是不能取得政權的，然紛爭的事實，却是時時可以使人見聞到的；但是國民因為被愛國心所繫，所以出賣自己的國家是很少的；有時候事非其黨，也許會出賣國土或甘作漢奸的。中國的國民，有一部分人，倚仗勢力婪貪小利而甘作漢奸出賣國土的不知有多少，這也是中國國民特別劣根性能。

時代環境所造成的不可掩的實事，佛教在這個時代的當兒，也居然有黨派的爭鬥了。黨派壁壘的高築，似有更甚於世人者，大有入吾黨則生之概；黨內不許有跨黨分子，何論敵黨呢。在這幾年來，中國佛教實行的爭執，就是個教黨紛爭的明證。兩黨的人物，都想要藉着這佛教的招牌做幌子，以作掛羊頭賣狗的店舖。他們說得動聽的：是要整理佛教改革僧制，宣揚佛法到人間去的種種繞人耳目的好聽名辭！據實他們日日夢想顛倒所要求的目標就是：要名聞，要臭子，更想要做中國佛教的領袖，要國幣，要坐飛機和一九三六年新流形式的汽車。還有在做夢的，要想與官僚交結得上，馬上就可以做國師了。這種利慾薰心，誇言大口的無恥之徒，陷害佛教的種子，真太卑污了。這種人，還不洗心革面，墮入深山，對佛懺悔十數年，等待見光見華，得着佛的憐愍感應，悟得本來面目，然後發心出來宣揚教法，比較來得有效果。然而不然，一方面要講清高，一方面還是名利心未死，腰包未滿，還是在吶喊佛教人門化，試問本身內心名利心未死，鬥爭心未亡，貪瞋痴未了！還要比世人來得更重，自己不能教化自己，以身作則，而要教人家去修除名利，解脫貪瞋痴，真是太豈有此理！我門要知到，從前佛教雖也有各宗黨的爭鬥，然那是

論現上的爭鬥，而不是現在專任名利上的爭鬥呢。在名利上的爭鬥，我們可以說是：足以敗壞佛教，而不是振興佛教的一種好現象。因為此時信佛的人，雖然逐漸增加，然而信心尚未堅固和意志薄弱的人，易為環境所轉移，這是幾壁角，這些人才進入佛教，看到佛教中間，也不能避免黨派的紛爭，甚至言不顧行不顧言的乖謬，與世人同出一轍，那安得不掉頭而退避三舍呢。再進一步說：外界因見教內自行紛爭，有時候就可以乘機來取締或危害佛教，或從中取利的，這是何等可怕呀！牛毛仍是在牛身上取的，鬥爭的損失，還是佛教本身的啊！現在佛教興隆，尚未十分昌明，而內幕先來一個黨派分野的鬥爭，這是以促滅佛教的生命，也是任何人所絕對反對的。所以黨派的鬥爭，是百害而無一利的。

萬壽巖自製阿伽陀丸歡迎光顧徵求代理聲明書

運啓者敝廠自製

萬壽阿伽陀丸此方專能普治一切諸症類若茶餅而其功能廣勝實過茶餅萬倍惟其普治諸症而又四時通用老幼咸宜冷熱齊醫煎泡均好既利居家又便行客以之為藥超諸藥而普利以之為茶勝諸茶之甘潤不但為藥物又可銷作茶路且可推當贈品故自製於今雖止五載而芳名早已馳揚於中外各埠南洋及台灣羣島并我國各省均有本藥之推銷諸此種種足可見本藥良好價值之一斑矣此種秘製藥廠原為救世利人起見而製茲本廠專行施送但以欲延斯藥於永久普此利於各方故除本此利人救世之精神與施濟之觀念細心配製外自不免不以最低下定數擬價發售以延永久焉除敝廠自行發售外又不免不以徵求各埠代理擴張各方發售處以資普遍焉所望各方善士共發此心共體此意共起擴推或自售或代理或為介紹發揚傳佈必使此藥能得處處皆現則不但同人沾益皆所利賴即敝廠區區此心亦所依倚也謹此聲無任盼切

中華民國二十五年歲次甲子

月

日

廈門禾山萬壽岩住僧謹啟

本廠兼製萬壽眼藥此藥通治眼科一切諸症散瘀血消腫生肌明目兼能去翳止赤退紅收濕除爛乃眼中之聖藥也若蒙 光顧代理無任歡迎之至



佛教——不是神異的教

(續)

宏宣

假使人間沒了佛教；沒有了行大乘菩薩的人，人們不但要一天天學壞，人間不但要增添許多蠱惑人們的邪魔外教；或者就不叫做人間；叫做戰戰兢兢，侵凌互鬥的修羅世界；叫做暗無天日，衆苦交迫的黑暗地獄。這裡所以佛教又叫做「光明照世間」。人們得着佛光的照耀，就可發見自己也是個大乘菩薩的人；也是個大心衆生與佛同等的人。不是可憐虫；不是毫無意義的庸庸以生，碌碌以死的人，更不是爭戰殺的大鬧乾坤唯我能的人，以此迴光返照；以此體佛悲願；以此發起大乘菩薩心；以此將大乘菩薩心發展到最高度。這就叫做「佛教是大乘菩薩發展到最高的教」。這樣看來佛教與人生是多麼的貼實；多麼的密切關係。以此故知「佛教不是神異的教者」。

(九)佛教是大救苦救難利濟羣倫的教

佛教之所以偉大者，就是一貫主張大雄無畏的心情，以作救苦救難利濟羣倫為職志。如「衆生無邊誓願度」。「地獄未空誓不成佛」的這種偉大的志願，不是平常人敢說的；也不是平常人敢做的，唯有佛菩薩敢說；或唯有佛菩薩能實踐做到。所以佛菩薩是負着救人苦，解人難的使命者。

人有什麼苦可救？人又有什麼難當救呢？這任誰都不能

否認人有許多苦難可救的。茲略釋人的苦難數端如下：

苦：就是指人們的身心受着逼惱的意思。有二苦，三苦，四苦，五苦，八苦，乃至無量百千萬億苦之多，茲將二苦，三苦，四苦，五苦，略為分釋如下：

二苦：(一)內苦：此又分為身心兩種，身苦：是指人們的肉身具有四百四種的病源，為人之身苦。心苦：是指人們的肉心具有愛，悲，愁，惱，嫉，妒等等，為人之心苦。合身心二種苦就叫做內苦。(二)外苦：此又分為動物界和自然界二種。動物界：是指人們外受惡賊，虎，狼等兇猛動物之害。叫做遇惡賊苦。自然界：是指人們外受風，雨，寒，熱，饑，饉等不可預知的自然之災難。叫做遇風雨荒難災苦。合自然界和動物界之苦，就叫做外苦。

三苦：就是(一)苦苦：是指人們受寒，熱，饑，渴等苦緣所生之苦。皆叫做苦苦。(二)壞苦：是指人天享受樂境界時所生之苦，若官祿之被翻，富人之破產，天人福盡五衰相現等皆叫做壞苦。(三)行苦：是指六道生物，受着一切有為法無常遷變流動不停所生之苦，皆叫行苦。

總之一個人生活在社會上，是內不能離身心之愁苦，外不能除人物相惱害，天災人禍等苦。唯有佛菩薩能解除救

度之。

四苦：就是指人們所受的生苦，老苦，病苦，死苦。

五苦：是指人們在一生生活上有愛別離苦。怨憎會苦。求不得苦。五陰熾盛苦，再合生老病死苦爲一苦，即成五苦。八苦即將生老病死苦一苦，開爲四苦，就成八苦。

佛教對以上諸苦，皆能明白；皆能解脫，皆能救度牠。就叫做佛教大救苦。

難：應讀去聲，就是指人們所受的患難，災難，乃至凶荒，寇亂，受害，被枉等等諸難的意思。總之凡是人們所遭遇到的種種危險橫禍，莫論是其所自招，或被冤枉，皆得名之曰「難」。如法華經，普門品中說的：「被人推落大火坑，或漂流巨海，或墮須彌峯，或值惡賊繞，或遭王苦難，或被囚枷鎖等等都叫做難」。以此類推，人們居在世間上，受種種災難苦，自然是多至恆河沙數了。佛教却能以大雄無畏之精神，振救之，濟拔之，如觀音菩薩有十四無畏，三十二應隨順現身以爲救度，就是一個很好例證。

佛教對此諸難，皆能解脫牠，救度牠，就叫大救難。

這樣看來人們既沉淪在苦難的大海中，佛教能施以種種方便救度之，振拔之，利濟之，就叫做「佛教是大救苦救難利濟羣倫的教」。請問人有沒有此種苦難？如有此種苦難，佛教就是爲救此苦難的實行者，如此佛教是與人最實際，最切要的教，以此故知佛教不是神異的教者九。

(十)佛教是大發揚人性共達清淨和樂的教
人性本來是清淨和樂的，但因一向被無明諸煩業惑所遮

蓋着，就變成濁惡的人性了。這比譬一缸淨水本來是清淨的，因被濁穢的塵沙攪亂，就變成濁水了一樣。佛陀就再發明斷惑證真，被無明顯法身的道理。教人靜坐，教人觀想無我，苦，空，無常，廣至四諦，十二因緣，一百個法，三十七助道品滿多滿多的方法，使人們將本有的清淨和樂的本性，淘治出來，如使濁水澄清後，將渣滓除掉去，水自然就澄清明潔了。人們能將佛陀教我們的種種道理去靜慮修習，將一切無明煩惱的渣滓，除掉，使自已本有的清淨和樂的本性發揚光大莊嚴起來，再去教人如是法，如是修，如是行。達到每個人都能發揚本性共達此清淨和樂的時候，將此娑婆變成一個現實的清淨和樂世界。這就是佛教的宗旨，也就是佛教教人的目的。着實人們也應該如是修，如是行。這便叫「佛教是大發揚人性共達清淨和樂的教」。這樣佛教着着都是與人有莫大的關係；莫大的真實不虛；莫大的平凡無奇。以此故知佛教不是神異的教者十。——以上別釋十類竟！

後總結

佛教在人類社會上流行，已將近三千年的歷史了。自其流入我們大中華民國以來，也曾開過了一度燦爛輝耀的花兒；但因社會輪齒進化的不停；佛教徒們守着舊，輪到如今是被人沒落了；沒落到好像變成社會上另外的一個東西；或者是似變成了社會上的一粒贅疣樣，這所以現代的許多人——很多人，都忘記真正的佛教了。且一方面又常在電影院看到「火燒紅蓮寺」。孫悟空大鬧天宮這完全非佛教的神異小說

拿來代表佛教的面目，就將佛教當做虛無縹渺神異鬼怪等看待，這自然是錯到以顛作正的錯了。

另一方面是佛陀的證境很大，所說的道理自然也是很高的，人們因此以小智小識來評判佛教是神異的，不消說都是錯誤的。然如小學生們認識大學教授講物理、化學、天文、地理等書為神異的，怪誕的孫悟空燒猴毛的，也是一樣。但大學教授所講的物化天文等學說，自然是真實真實，一點都不神異，小學生們長大起來就會歡喜牠；認牠是給人有很

大利益的，做人應該明白研究的，不是孫悟空的燒猴毛了。

最後我這篇文字，在文壇上寫了變換了幾種方法，有的也覺得太拉長，但因分做十節寫，若在每個小節而看，也就不曉的長了。若其他錯誤的，不通的，一因住山一點參考書沒有；一因學識也這麼淺薄，不過這些問題，只有靜待親愛的讀者賜教了。

完了

二五、六、一六，稿於奉化雪竇山

▲寶華山見月律師

年譜摘要

(弘一)

甲戌九月，依一夢漫言及別傳撫錄；唯舉梗概，未能詳耳。漫言上卷自記年歲數處，可為依據。今編年譜，準此推衍。下卷謂順治七年五十歲者，或有舛誤，以待後賢攷訂焉。晉水尊勝院亡言

▲明萬曆三十年壬寅，一歲。

是年三月三日師生。師姓許氏，名冲霄。雲南楚雄府人。舊籍江南句容。遠祖某，於明洪武時，從軍開滇黔，以功世襲指揮，還家焉。父醴昌。母吳氏，夢梵僧入室，寤而生師。

是年，古心律祖六十三歲，三昧律師二十三歲，顧愚大師

▲二十四歲，遍參大師四歲。

▲四十三年乙卯，十四歲。

雙親相繼棄世，二弟幼小，由伯父恩育教誨。伯父年老無子，欲使師襲職為指揮，師不屑也。師善繪大士像。

是年十一月古心律祖示寂。

▲天啓六年丙寅，二十五歲。

性好游覽。往金沙江，遇蕭開初，同往浪穹。晤楊紹光，居蕭園。

▲七年丁卯，二十六歲。

▲崇禎元年戊辰，二十七歲。

十二月聞伯父逝。發心出家，易道士服，更名曰真元，號還極。除夕夜，夢為僧形，自思後必為僧。

▲二年己巳，二十八歲。

仍居蕭園。

▲三年庚午，二十九歲。

正月往三營，主龍華會壇。齋僧，每日千餘人。始晤成拙，由是以爲道友。會將畢，仍還浪穹。

▲四年辛未，三十歲。

三月移居劍川州赤巖書室。六月讀華嚴經，急欲披剃爲僧。八月朝鶴足山。九月到落馬。

▲五年壬申，三十一歲。

十月依亮如老法師披剃，名讀體，號紹如。成拙來。

▲六年癸酉，三十二歲。

正月往鶴慶府。四月離師，往參三昧和尚受戒，與成拙同行。十月至湖廣武岡州止水庵過冬。

▲七年甲戌，三十三歲。

四月往寶慶府，參顯愚大師。深蒙獎勵，誠勉當効大師操履。冬到南京，往華山，學楞嚴咒。

▲八年乙亥，三十四歲。

三月到五台，始見三昧和尚，遂至塔院寺，過冬。

▲九年丙子，三十五歲。

七月離五台，改號見月，九月到江南，往鎮江甘露寺，過冬。

▲十年丁丑，三十六歲。

二月到海潮庵。四月依三昧和尚受戒。八月任西堂，始開律。

▲十一年戊寅，三十七歲。

熏敎授師紫衣。是多，熏師示寂。

▲十二年巳卯，三十八歲。

正月侍三昧和尚返石塔庵。至龍潭，阻風三日。和尚登華山，發願重興。二月始任教授。四月和尚入華山，囑任監院。九月成拙到華山受戒。

▲十三年庚午，三十九歲。

四月因達照師順怨。下山，往無錫。旋歸華山。

▲十四年辛巳，四十歲。

華山寺宇，方向未合，故爾常住不與。乃改向移轉，卸瓦運磚，一一莫不以身先之。

▲十五年壬午，四十一歲。

因前庶香燈行非法事，衆皆云可恕。師下山。十月往黃山。

▲十六年癸未，四十二歲。

三月返華山。

▲十七年甲申，四十三歲。

▲弦光元年乙酉，四十四歲。

在嘉興募資，欲爲和尚建壽塔。六月和尚疾，侍和尚歸華山。閏六月四日和尙示寂，囑繼法席，立十約，大衆不悅。十月集衆告白，將遵制行法。三日後，達照師辭當家，香師他往，諸同戒皆散，舊執事等十去八九；唯百餘同志奮發協助，願共持戒。

▲清順治三年丙戌，四十五歲。

始行安居。八月清兵圍寺，盡捉僧往。翌日放回。

▲四年丁亥，四十六歲。

▲五年戊子，四十七歲。

▲六年己丑，四十八歲。

二月達照之徒，有一二人故侮僧規，達照繼不訓。師

下山，欲上北五台。至滁州，遂歸。

▲七年庚寅，四十九歲。

四月覓心師爭居方丈。師下山，往事國。亡月歸山。

是夏，彌益大師重治毗尼事義集要成，并與師書，讚

歎弦律。

▲八年辛卯，五十歲。

▲九年壬辰，五十一歲。

▲十年癸巳，五十二歲。八月行般舟三昧九旬。

▲十一年甲午，五十三歲。

▲十二年乙未，五十四歲。

是秋，復修般舟三昧九旬。

▲康熙四年乙巳，六十四歲。

是夏，毗尼作持續釋刊行。師所撰述，尙有大乘玄義

，毗尼止持會集，黑白布薩，傳戒正範，及僧行軌則等。

▲十三年甲寅，七十三歲。

撰一夢漫言。

▲十七年戊午，七十七歲。

歲晚，示微疾。

▲十八年己未，七十八歲。

正月既望，力疾起視，誠弟子曰：勿進湯藥。更七日行矣。至期，端然而化，即正月二十二日也。壽七十八歲，別傳作七十九歲，臘四十八。茶毗，得五色舍利。

讚佛偈虜釋

(續)

念西

篇頭偈

稽首釋迦尊	薩婆若海智	宏門淨土門	稱歎不思議
稽首彌陀佛	及觀音勢至	我今爲初機	依解八句義
稽首伽陀偈	五十六箇字	何殊唱華嚴	字母四十二
唱能解復能	解唱兩完備	不啻唱羊羣	度人方廣利
我解不深致	混珠魚目類	宛持柳葉金	驅止兒啼淚
茲傷猶珍寶	解似乘船意	失却琉璃珠	拾來瓦礫示
古讚彌陀頌	垂傳無一二	擇瑛法師偈	流誦神州地
偈如全象身	解墮率盲次	任說少知見	嘲摸其象鼻
彌陀大聖尊	何日酬吾志	遙讀禮西方	願垂金色臂
度我歸來去	晨昏常奉侍	我念大慈父	衆生如子視

讚佛偈虜釋篇

昔賢，讚阿彌陀佛，以偈頗多。然後其久傳於世者，僅存無幾。如唐之善導，作「觀彼彌陀極樂界」偈，七言八句，雖復傳唱，猶不普及流行。是以擇瑛之偈成後，宏通天下，諷誦其微妙伽陀者，不可稱計。凡各叢林，而朝而暮，二時宣課，靡不奉爲讚佛梵唄，誠乃魚山之餘

額也。據二譯合解謂此佛，出淨土修證儀擇瑛法師作。稽師嚴州桐江俞氏子，出家於杭州壽寧寺。宋熙寧中，忝神悟法師，深悟止觀之道。元符二年春，於杭之祥符寺示疾。俄奮身覓几西向，誦阿彌陀經，卷終而逝。佛祖統紀，樂邦文類，淨土聖賢錄中廣說。今此偈者，凡緇素念佛，必先舉唱。但初機多不解其義，故我爲作不請之友，而釋解少分。當增法海一漏浮可乎。尙冀海內諸善知識，有以教之，乃禱然就釋。

釋曰。阿彌陀三字者，梵語也。譯有三種阿彌陀佛身金色，

一譯曰無量壽，二譯曰無量光，三譯曰甘露王。前二，顯教。後一，密部。故密常稱阿彌陀佛爲甘露王。其大咒稱十甘露明者，是也。今以顯說，如經云，從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂，其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。又云，彼佛光明無量，照十方國無所障礙，是故號爲阿彌陀。又彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫故名阿彌陀，世之所謂阿彌陀佛十三名者，卽十二光佛，加無量壽佛之本號，爲十三名也。大經，無量壽佛，號無量光佛，無邊光佛，無礙光佛，無對光佛，炎王光佛，清淨光佛，歡喜光佛，智慧光佛，不斷光佛，難思光佛，無稱光佛，超日月光佛，以上一佛諸名，卽寶積經第五會，謂無量壽佛，腹有異名者是。按漢譯無量清淨平等覺經，阿彌陀佛繇作無量清淨覺。吳譯仍存梵音。曹魏李唐趙宋，三譯與觀經，

皆作無量壽。又稱讀淨土佛攝受經，亦作無量壽及無量光。竊思彼佛，於此娑婆衆生，有大因緣，故屢應現世間。如唐善導，少康，豐干，五代永明壽，明蓮池等。皆是彌陀應身。復廣西全州湘山寺，無量壽佛真身在焉。其法名曰全真，唐肅宗時，修遁於衡山，後居湘山者七十年，涅槃於此。其徒漆其身而之，傳宗時，奉爲無量壽佛。歷朝香火甚盛。見佛學典。又詩韻月令粹編云，柳陽佛傳，無量師，母熊氏，生時，有摩尼入懷之兆。性好定，自幼出家。嘗從一高僧觀指曰，苦海如是。無量曰，是衆生所謂苦海，而菩提所謂性海也。僧驚異之。結茅湘山之覆釜山，自稱無量壽主。永州刺史韋宙，禮請，卽至。四門各見，其靈異如此。於咸通八年，二月十日示寂，年一百三十二。（此傳，高僧傳等書所闕。故錄出以供未聞者。）此亦一應身也。然無量壽佛，成佛已來，於今十劫。而在西方極樂國土，能示現於娑婆界者。猶一月印千江之水，影無不現焉。復聞杭州雲栖寺，有彌陀寶印，亦能顯化而作佛事。此印自明蓮池在時，從地湧出，歷來經驗無數。若以印印戒牒者，其印字隨出現者，是人可知壽將盡。字若不卽現者，其壽修短莫知。及手命未終以前，彼印字，或先半月一月現，或二三四五月現，或半年一年，漸漸而現。乃至最後者三年，亦知壽云不遠。夫原印本無字，而能示現阿彌陀佛字，豈非彼佛以文字，施作佛事耶。當知彌陀本意，欲使世人感覺無常卽近，趁早打辦西程。當印現之時，若放捨萬般而專持名，以一其心，猶可得

生淨土。既生淨佛國土，而壽則僧祇劫，與佛同等。可謂人無量壽，箇箇阿彌陀矣。

佛一字者，梵音之略，俱稱佛陀。又作浮陀，勃陀，部陀，休屠，浮屠，浮圖，勃伽，母部，沒伽，步他。蓋傳者之訛聲，譯言覺者。覺有三種曰自覺，曰覺他，曰覺滿。自覺者，簡異凡夫，覺他者，簡異二乘，覺滿者，簡異菩薩，何則，以凡夫不能自覺，二乘雖自覺而無覺他之行，菩薩自覺覺他，而覺行未圓滿故。唯佛三覺圓，萬德備，六度諸行，悉皆具足，乃稱為覺者。者者，人也。謂佛是一切智覺之人。此覺之名義，諸家經疏解釋，甚多，難以罄述。唯依涅槃，略而引證。經云，如人覺賊，賊無能為。佛亦如是，覺悟之覺。對所知障，無明昏寢，事等如睡。聖慧一起，朗然大悟。她睡得寤，故名為覺。茲還佛本音釋，更引經論而剖明之，華嚴十定品云，覺一切故，名之為佛。般若燈論云，云何名佛，於一切法不顛倒，真實覺了，故名佛。又云，於無體法中，覺了無餘，諸法平等，故名佛。菩薩本行經，佛者，諸惡永盡，諸善普會，無復眾垢，諸欲都滅，六度無極，皆悉滿畢，以權方便，隨時教化，有大神力，身紫金色，三十二相，八十種好，六通清徹，前知無窮，乃至三達遍鑒，有如是德，故號佛。復次佛為三寶尊首，三寶者，佛法僧也。今惟舉佛寶釋言。佛寶約分為三，一，同體佛寶，謂真如覺了，二，別相佛寶，謂法報化三身。三，住持佛寶，謂鑄金刻木，塑像圖形。昔天竺雞頭摩寺五通菩薩，以神力住安樂國，見

阿彌陀佛。陳云，娑婆衆生願生淨土，無佛形儀。請垂降許。佛言，汝應先行，尋當現彼。五通還，聖儀已至。一佛五十菩薩，各坐蓮華，在樹葉上。遂傳寫流布。三寶咸通傳。追摩騰來漢，騰之妹子出家，遠攜彼像涉流沙而詣此土，旋欲回國，而像隨將歸，因命曹丹青描寫，與本無異。此吾國其有彌陀像來儀之始。然像雖假，亦可借假以修真。譬如泥龍，雖不與雨，瞻雨須對泥龍。况復見像而啓發信心，修諸供養而增長善根者哉。

身金色。觀經曰，無量壽佛，身如百千萬億夜摩天，閼浮檀金色。佛身高，六十萬億那由他恆河沙由旬。又曰，阿彌陀佛，神通如意，於十方國，變現自在。或現大身，滿虛空中。或現小身，丈六八尺。所現之形，皆真金色。

經云，無量壽佛，有八萬四千相。一一相中相好光明無等倫。

各有八萬四千隨形好。一一好中，復有八萬四千光明。一一光明，徧照十方世界念佛衆生。攝取不捨。又云，無量壽佛，住立空中。觀世音，大勢至，是二大士，侍立左右。光明熾盛，不可具見。百千閼浮檀金，不得為比。據大品無量壽經說，無量壽佛，威神光明，最為第一，諸佛光明，所不能及。以是緣故，說無等倫。倫者，類也。等者，比也。無等倫者，絕有比類也。

白毫，如來三十二相之一。此毫於放光時白毫宛轉五須彌。

舒之。如釋迦世尊白毫，長一丈五尺，八楞中空，表裏清徹白淨光明。卷之。即如旋螺形，縮在兩眉之間。今偈說宛轉者，正謂舒光而右旋之。經云，眉間白毫，右旋宛轉，如五須彌山。須彌梵語，又作修迷樓，彌樓，須彌樓。新作蘇迷盧。盧亦有作口旁，蓋讀梵以口音轉之。譯言妙高，妙光，安明，善積，善高等。乃山之名焉。是山也，爲小世界之中心。於四大海中，出水高八萬由旬，入水深至金剛際，亦八萬由旬。或說出水高八萬四千由旬，入水深亦然。涅槃云，須彌峯四寶所成。言五須彌者，五座須彌之山也。彼佛放白毫相光，右旋宛轉，猶如此五山之境界，故云……。

紺目澄清四大海

紺，古暗切，讀去聲。今林下多作甘音讀

者，誤也。紺之色，深青而含赤，即紅青色。（俗謂天青）如來寶目，其色如之，故號爲紺目。華嚴光明覺品云，或見紺青目，觀察於十方。阿彌陀佛淨天眼，照徹一切衆生，澄淨清明如四大海。經云，佛眼如四大海水，青白分明。又見水澄清，亦令明了。四大海者，東西南北四天下，大鹹水海也。

光中化佛無數億 化菩薩衆亦無邊

經云，彼佛圓光，如百

億三千大千世界。於圓光中有百萬億那由他恆河沙化佛。一一化佛，亦有衆多無數化菩

薩，以爲侍者。但其圓光小大，經文雖略者，可以理測之。應百千萬億那由他由旬。以觀世音況之，觀世音菩薩，項有圓光，面各百千由旬。又以大勢至況之，大勢至菩薩，圓光面各百二十五由旬，照二百五十由旬。其二侍尙爾，何況於佛者。

四十八願度衆生

四十八願，阿彌陀佛於因地爲法藏時，

在世自在王佛所，建立斯大願。及至成等正覺，以爲度生之慈航。其願文，廣載於無量壽經中，或譯二十四願，如無量清淨平等覺經，阿彌陀過度人道經所說。或三十六願，如無量壽莊嚴經。或同四十八願，如寶積經無量壽如來會。又觀經亦提四十八願之目，惟魏譯無量壽經，文簡而義周，時所流通，疏家崇尙，多將是願攝文，有分科互異不同。日本望西樓，了慧之無量壽經鈔，頗爲精詳，故今佛學辭典採取編入。茲錄其文，以示來者。四十八願條，請見于後。

法藏比丘四十八願

一願，無三惡道。二願，不更惡趣。三願，悉皆金色。四願，無有好醜。五願，宿命智通。六願，天眼智通。七願，天耳智通。八願，他心智通。九願，神境智通。十願，速得漏盡。十一願，住正定聚。十二願，光明無量。十三願，壽命無量。十四願，聲聞無數。十五願，眷屬長壽。十六願，無諸不善。十七願，諸佛稱揚。十八願，念佛住

生。十九願，來迎接引。二十願，保念定生。二十一願，三十二相。二十二願，必至補處。二十三願，供養諸佛。二十四願，供具如願。二十五願，說一切智。二十六願，那羅延身。二十七願，所須嚴淨。二十八願，見道場樹。二十九願，得辯才智。三十願，智辯無窮。三十一願，國土清淨。三十二願，國土嚴飾。三十三願，觸光柔軟。三十四願，聞名得忍。三十五願，女人往生。三十六願，常修梵行。三十七願，人天致敬。三十八願，衣服隨念。三十九願，受樂無染。四十願，見諸佛土。四十一願，諸根具足。四十二願，住定供佛。四十三願，生尊貴家。四十四願，具足德本。四十五願，住定見佛。四十六願，隨意聞法。四十七願，得不退轉。四十八願，得三法忍。案阿彌陀佛，過去爲法藏比丘，發斯大願，非獨於世自在王如來前。亦於過去曾作無諍念轉輪王，在寶藏佛所，發是大願。初由寶海梵志勸王請佛供養，然後再勸王與其千子，發菩提心。各於彼佛所，而興諸大願。悲華經云，往昔過恆河沙阿僧祇劫，有世界名刪提嵐，劫名善持，有轉輪王名無諍念，主四天下。有一臣名寶海，是梵志種，時生一子，有三十二相八十種好，常光一尋。生時有百千諸天來供養，因爲作字號曰寶藏。其後出家剃除鬚髮，成菩提道，還號寶藏如來，廣爲聖王說於正法。三請如來及諸聖衆三月供養。王有千子，王及千子，如是供養，滿二百五十歲，各各向佛及比丘僧悔諸不及。爾時如來卽入三昧，放大光明，現十方界，或有世界

五濁弊惡，或有世界清淨微妙等。王白佛言，諸菩薩等，以何業故，取淨世界。以何業故，取不淨世界。佛言，菩薩以願力故，取清淨土，離五濁惡。復有菩薩願力故，求五濁惡。王言，我今真實欲得菩提，不願取不淨佛土。我已先於十歲之中，端坐思惟莊嚴清淨佛土。我今發願，願成道時，世界之中無有地獄畜生餓鬼，衆生皆作金色，人天無別，無有女人，等一化生，壽命無量，清淨無有臭穢，所有宮殿種種莊嚴，如第六天除佛世界。若有衆生聞我名者，修諸善本，欲生我界，願其命終，必定得生，唯除五逆，誹謗聖人，破壞正法等。輪王發深願已，佛卽告曰，大王，汝見西方過百千萬億佛土，有尊普王如來，世界清淨莊嚴，悉如大王所願。曰，是四佛出現入滅，過一恆河沙阿僧祇劫，入第二恆河沙阿僧祇劫，是時世界轉名安樂，汝於是時，當得作佛，號無量壽如來等，廣如經。

九品咸令登彼岸

九品者，上中下三品，各分上中下三生，如是三三，便成九數。如上生上生，乃至下品下生。文出十六觀經之十四至十六觀，見後九品往生異相表，可知概略。釋曰，阿彌陀佛，宏開九品蓮臺，以迎接念佛人，悉使往生淨土。猶船能度人而登彼岸，於此可見佛如大船師，普度一切。華嚴二十云，譬如船師，不住此岸，不住彼岸，不住中流。而能運度此岸衆生，至於彼岸，以往返無休息故。菩薩摩訶薩，亦復如是。不住生死，不住涅槃，亦復不住生死中流。而能運度此岸衆生，至於彼岸，安隱無畏無憂惱處。一言以蔽之，惟此能令諸有情，出煩惱之深淵，到菩提之彼岸而已矣。