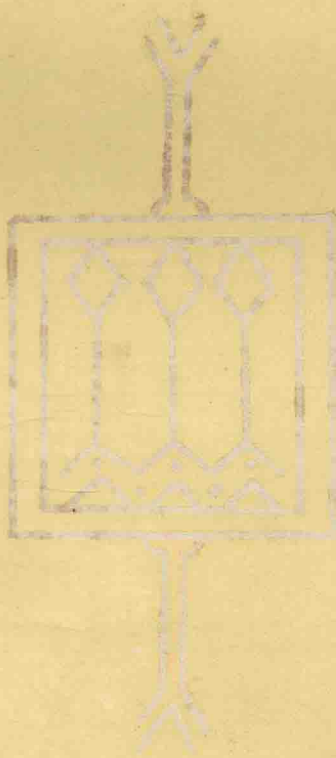


月亮山地区民族调查

贵州省少数民族社会调查之一



贵州省民族研究所

1983年6月

100
100
100

月亮山地区民族调查

贵州省民族研究所



贵州省月亮山区域民族综合考察队全体同志合影

杨光泉 摄

1251/06

序 言

一九八三年初，由中国西南民族研究学会和贵州省民族研究学会发起，组成了月亮山民族综合考察队，对贵州省月亮山区域部份地区作了试点调查。月亮山位于贵州省东南部，其区域大致包括有：黔东南自治州榕江县的八开区，从江县的加鸠区，黔南自治州荔波县的茂兰区，三都自治县的九阡区，共二十二个公社；居住着苗、水、瑶、布依、侗、汉等民族；是以苗族为主的少数民族聚居区。

这次调查重点，在榕江、从江两县结合部的计划、加宜、孔明及荔波县南部的瑶山四个公社。从三月到五月历时三个多月的调查中，调查人员克服了重重困难，跋山涉水，深入瑶山苗寨，以甘当小学生的精神，向群众学习，拜能者为师，搜集了大量的文字、图片及录音资料。在调查研究的基础上，写出了三十一份八十多万字的调查报告。为了使调查研究的成果及时问世，我们把这些调查报告汇集成册，定名为《月亮山区域民族调查》，刊印出来提供有关党政领导机关和科研、教学单位作为研究民族问题的内部参考资料。同时，也作为调查研究人员向各自单位的党组织汇报自己的科研成果。

民族调查，是民族工作的重要组成部份和民族科研工作的基础。新中国成立后，党和政府十分重视民族调查研究。民族地区的党政领导机关对当地民族的历史及现状做了大量的调查。一九五六年，在党中央和毛泽东主席的关怀下，我省和全国各民族省区一样，组织了少数民族社会历史调查组，对贵州各少数民族社会历史开展大规模的调查，为各民族地区进行民主改革和社会主义改造提供有益的资料。各民族地区顺利地完成了民主改革和社会主义改造，使各民族在不太长的时期内走上了社会主义道路，民族调查研究工作无疑地起到了它应有的作用。

今天，我国已经跨进了新的历史时期，全党全国的工作重点已经转移到社会主义现代化建设上来，党的第十二次代表大会向全国各族人民发出了为全面开创社会主义现代化建设的新局面而奋斗的战斗号召。民族研究工作者如何为这一伟大事业做出贡献，这是摆在我们面前的重大课题。了解民族地区的新情况和新问题，研究民族地区在社会主义现代化建设中的实践问题和理论问题，是民族科研工作者的头等重要任务。要完成这一任务，重要的科研实践就是要深入调查各民族的社会问题，了解其历史和现状，作全面的综合考察，系统的分析研究。也就是说，对一个民族不但要了解它的历史发展过程，同时也要了解它社会问题诸方面的内在联系；多学科的综合调查研究，正是为了较全面地对一个民族及民族地区的了解，掌握实际，从实际出发，使四化建设稳妥地立足于各民族地区的实际。这是民族调查与民族地区四化建设密切相关的所在，也就是我们组织月亮山区域民族综合考察的目的。

《月亮山区域民族调查》收入的调查资料涉及的内容有：社会历史、经济结构、阶级关系、生产管理、社会组织、人口问题、民族教育、文化生活、宗教信仰、家庭婚姻、医药卫生、哲学思想、民族语言、民族关系等等。这些调查材料，是以典型调查为主，点面结合整理而成。它从各个侧面反映了月亮山区域各民族的社会面貌，它将提供人们认识这一民族地

区社会问题的一些线索。而与现实任务紧密联系的下列的几个问题又是值得我们首先认真研究的问题：

第一，民族地区经济建设与它原有基础的关系。搞好民族地区的经济建设，是当前人们共同的要求，但如何搞好，在什么基础上去搞好，这是要认真思索的。在四化建设中，从全国来说，是要建设具有中国特色的社会主义，在二十世纪末达到小康水平，具体目标是实现工农业生产总值翻两番。在月亮山区这样的山高谷深、贫困落后的少数民族聚居区，如何实现党中央提出的战斗任务呢？可能有两种作法，一是和汉族中心地区一样，一个口号，一个要求，一个作法；二是从自己的实际出发，扬长避短，闯出自己的路子。许多调查资料很有启发，例如瑶山公社情况是一个值得深思的例子。瑶山是瑶族聚居的公社，共有2048人，这里山大坡陡，土地贫瘠，气候温和，雨水丰富。解放三十多年来，人们生活还相当贫困，是什么原因呢？是人们懒吗？不是。是政府扶持少了吗？不是。据不完全的统计，三十多年来国家给瑶山公社投资近百万元，以仅有两千来人口的公社来说，其数字是相当可观的。国家投资不小，建设项目不少，但收效甚微，或者没有成效。该公社的一位负责同志说：上级很关心瑶山，像大人爱小孩一样，什么都给他吃，就是不管他消化不消化。言简意深，耐人寻味。再如苗族聚居的计划、加宜、孔明三个公社，都是地处林区，幅员辽阔，解放前基本上处于自给自足的自然经济状态。解放后，这里虽然也统一在社会主义体系之下，为了消费而生产的状态基本不变，没有或基本没有商品生产，在人们的头脑中不知商品生产和扩大再生产为何物。近年来，由于放宽农村经济政策，大力扶持边远少数民族山区生产，农民生活有所改善，现金收入有所增加，而这些资金不是用于扩大再生产而是用在无谓的落后的生活习俗上。人们吃在酒上，穿在银饰上，用在祭鬼神上。男人嗜酒十分普遍，俗话说：“官家爱印，苗家爱酒”，“两顿饭，两顿酒，不管别的有无有”。姑娘们酷爱银饰，普通人家多年积累不够备办一个女儿的银饰。农村干部对调查组的同志说：“解放初，上级派干部来为我们办了两件事，一是清匪反霸，二是得到盐巴吃；现在放宽政策后，上级干部来希望为我们办一件事，就是解决供应银子问题”。至于人们生病、死亡要敬神祭鬼，耗费之大相当惊人。祭鬼杀牲小者鸡鸭，中者猪羊，大者杀牛宰马。上述情况说明这样的问题：一个民族社会的进步与发展，是由它内部因素所决定的，在外在条件影响下，可能有长足的进展。但一个社会由低级阶段向高级阶段发展，只有在它原有基础上前进；对原有的落后、保守的堡垒，只有大力发展商品生产，才有可能将它攻破。落后的由生产到消费的简单重复循环，人们的精神面貌的改变定是很缓慢的。

第二，发展民族教育与民族因素的关系。搞好民族地区经济建设与发展民族教育两者是相辅相成的。民族地区教育事业的发展除要解决共同性的问题，如师资、经费、教材、设备等问题外，还有它特殊的问题，例如民族语文教学与汉语文教学问题，青少年社会生活与学校生活问题。我省边远少数民族聚居地区，人民群众特别是少年儿童不懂汉语，目前学校教育普遍实行汉语文教学。教师讲汉语，学生学汉文，学生因语言与文字脱节，学生学习进度慢，成绩差。从我省实际情况出发，在民族地区各级学校使用汉语文教学，从各民族的长远利益着想是完全必要的。少数民族学习、使用汉语文有其悠久的历史渊源，在现实生活中又是完全必要和可行的。但为了发展民族教育更好更快地提高各民族文化科学水平，在民族地区特别是边远聚居区的小学教育，使民族文字进入学校，对提高学生成绩将会起促进作用，民族文

字进入学校，必将带来一系列的问题，但只要认真地研究和切实地解决，事情是会办得好的。青年人的婚姻、恋爱活动与学生的学校生活有矛盾，在荔波县各支系瑶族中较为突出。例如瑶山公社适龄儿童入学率、巩固率、合格率都很低。小学毕业生能进初中的很少，1982年在校的中学生只有五名，而且都不安心学习。其原因是，凡年到15岁者即算成年人，在社会上享受成年人的权利。这里普遍实行早婚，青年人一般在十六、七岁结婚。恋爱、婚姻年龄与学校生活有冲突，而青年人找对象的条件不重视文化，只重视劳动。他们说：“不怕无文化，只怕手脚差。”意思是说如手脚不会劳动，连爱人都找不到。通婚范围狭小更是阻碍青年人上学的一个重要原因。荔波县瑶山公社有白裤瑶二千多人，瑶六公社有青裤瑶一千二百余人，茂兰公社有长袍瑶四百余人。这些各支系瑶族之间互不通婚，更不与其他民族通婚，只在其本支系内开亲。由于通婚范围狭小，更促使早婚现象的盛行。早婚，妨碍青年们的学习和身心健康，不利于民族的繁荣和发展。这种现象是否可以改变呢？榕江县塔石公社的瑶族社会状况是一个很好的说明。塔石公社有瑶族三千多人，是瑶族聚居区。他们和周围各民族如汉族、侗族、苗族、水族都有姻亲关系，通婚范围有广阔的天地。通过民族间的婚姻关系，有利于互相吸收他人之长处；取长补短，有利于民族的发展；有利于民族团结。塔石的瑶族比荔波各支系瑶族在经济、文化发展水平上都高，这与人们的婚姻状况有着密切的关系。

第三，建设精神文明与民族传统文化的关系。在社会主义精神文明建设中，研究民族固有传统文化，取其精华，弃其糟粕，使其有效地为建设社会主义精神文明服务。少数民族的传统文化，诸如社会组织、社会思想、生活习俗、文学艺术等等，它是在人类社会历史长期发展过程中不断产生、发展、变化和消亡。现存的种种的文化形态对社会生活无疑地在发挥它的作用。而它的存在又无疑地有着深刻的社会的、历史的原因。如宗族观念，集体观念，尊老爱幼，崇敬领袖人物，遵纪守法等等。这些东西在历史发展的不同阶段具有不同的阶级属性。就其作用而言，它在历史上都起到组织社会，推动社会前进、维护社会正常秩序的作用。在现阶段，各民族走上了社会主义道路以后，民族传统文化是否具有两重性：即可以利用为社会主义四化建设服务的一面；和阻碍民族发展、繁荣的一面？回答应该是肯定的。如计划公社苗族社会中的寨老、族长制度至今仍在发挥其社会职能。这里，族有族长（宗族）寨有寨老。族长，寨老并非世袭，是那些能说会道，为人正直，办事公平的人所担任，而且不是自封的，是众望所归自然形成的。解放后，族长、寨老基本上是劳动人民出身，在党的教育下，多数人成了农村基层干部，有的人还加入了中国共产党。目前，各寨寨老多是与大队支书或大队长合为一体，一身而二任，基层干部成了新的头人。当然，也有为数不少的基层干部由于办事不公，脱离群众而没有威信，形成寨老与基层干部并存的现象。重视领袖人物的作用，加强党和群众的联系，正是发挥我们党优良的传统。孔明公社的“埋岩议事”制度，在社会主义制度下同样是可以利用的。苗族的埋岩议事，有维护地方秩序的较为完整的法规，诸如对谋夫夺妻、偷牛盗马、偷鸡摸狗、口角斗殴等都有明确的规定。违者按例办理，毫无苟且，在群众中具有崇高的权威性。现在，孔明公社各寨乡规民约大多在“埋岩议事”条款的基础上加以修改、补充而成。除有人触犯刑律要交司法机关处理外，凡涉民约，皆照章办理。如最近有一名副社长酒后骂人，持刀威胁某大队会计，违反了民约，甘愿受罚，按规定应罚猪肉六十六公斤，分送各村各寨以示教育。现在孔明公社社会秩序良好，人心安定。人们把乡规民约誉之为“民法”，群众称道：“在民法面前人人平等，柴捆柴，草

捆草，国法管不了，民法跑不了。”

传统文化中落后的、阴暗的一面，调查研究它是为了克服它。落后的习俗，近年来有所发展，这一现象将从事物的另一个侧面给我们有所启示。如信奉鬼神，举行各种祭祀活动相当盛行。计划公社苗族群众认为除了现实的人间世界外，尚有另一个鬼神世界。据不完全统计，在鬼的世界里各种大鬼小鬼、善鬼恶鬼、男鬼女鬼、山鬼水鬼、木鬼石鬼等等二十余种。这些众多鬼类，各司其职，各行其事，且是劣迹昭著，危害人类者居多，但都互不统辖，无一至高权威者。人们头脑中的鬼神世界，正是人类现实世界的反映。恶鬼居多，但又互不统辖，说明这里的苗族社会很早以前就产生了私有制，产生了私有就有争夺，有争夺就有善恶之别。但这种私有制社会是初级的，不发达的，还没有产生强大的剥削者和压迫者，没有形成至高无上的统治者。祭祀鬼神活动，现在还相当频繁。但祭祀的对象却有了变化，有的增多了，有的减少了。有的甚至绝迹了。例如在加宜公社敬龙脉活动就很少了。其原因，据认为土地龙脉坏了，地方要发生瘟疫，危害一方。过去，瘟疫流行，有全家死绝的，有整村整寨死光的。无不谈瘟色变。如遇瘟疫发生，定要祭祀龙脉。解放后，危害最大的传染病，如天花、痢疾等基本被控制住了，人们就认为当地龙脉好了，没有举行祭祀的必要了。但是举行“退火殃”的活动却相当频繁，因为火殃鬼是制造火灾的恶鬼。这里，地处林区，住房多为木板房和茅草房，稍有不慎即回炉失火，导致整村整寨毁于一旦。失火即是火殃鬼作祟，故要经常退火殃。举行退火殃是以村寨为单位，届时闭塞寨门，不许外村人进寨，寨内家家户户熄灭火种，由鬼师作法驱鬼，送走火殃鬼后人们方可恢复正常行动。如有人违反规定，在一年内该寨失火，唯犯规者是问。鉴于如此责任重大，每于退火殃时，当地干部群众无不一齐参加。鬼神之多，祭祀之繁，群众祈祝降鬼驱鬼的愿望如此强烈，那么通鬼者——鬼师就应运而生。今天，鬼师不但不灭，而且后继有人，鬼事兴旺。原因何在？禁止、罚款不济于事。菩萨是群众塑起来的，只有群众自己起来动手才能把它打倒。鬼之为害，是人们抗拒自然灾害能力薄弱的反映。只有加强物质文明的建设，大力发展民族教育事业，迅速提高人民群众的文化科学知识水平，才能使人们从愚昧落后的精神枷锁中解放出来。

第四，关于民族矛盾与融合。在多民族的地区，民族间的关系，有矛盾和斗争，也有团结与融合。月亮山区域居住着苗、瑶、水、布依、侗、汉等民族，长期来，民族间的关系时好时坏，经历了坎坷不平的道路。在反动统治者的挑拨下，相互摩擦，相互歧视。曾经发生过相互驱赶、动武流血的悲惨事件。汉族和少数民族之间、各少数民族之间、一个民族内部各支系之间有矛盾和不睦，民族间的隔阂是很深的。在现实的人间世界里民族间相互争夺，各自警惕戒备，在人们头脑中的鬼神世界也是如此，例如巫师看鬼，如认为某人被某族鬼魔作弄而生了病罹了难，那就要请该族鬼师驱鬼方能奏效。但是，各族劳动人民的命运是相同的。月亮山区各族都说自己的祖先是来自外地迁进来的。有的说是为了来此谋生，有的说是为了避难。而今这里的居民主要是苗族，他们的经济、文化又较之其他民族落后。别的民族和苗族的关系却很友好，民族间的互相融合不断发生，有汉变苗、水变苗和侗变苗的。变化的原因，有因通婚而变，有因避难而变。有个别人变，有整村整寨变，例如计划公社加去寨的韦姓现有153户，据传说他们祖先是水族，到此地后变成苗族的，目前，在某些生活习俗中尚遗留有水族习俗的痕迹。孔明公社汉族占该社总人口的百分之八，现在正在苗化，他们除在家里说汉语及

仍在七月十五日祭祖外，所有习俗全部同于当地苗族。颇有庄氏王滇变服从俗之遗风。当然，这些远道而来的汉族同胞，他们不是为了“王黔”而是为了求生存到月亮山来的。他们和苗族和睦相处，反映了我国民族关系的主流。同时也说明一个重要的问题，即民族并不是一成不变的始终如一的东西。假若今天人们还去寻找二千多年前的庄氏后裔，鉴定他们的血统，并以此判定其族称。这样做法一来是事属渺茫，二来是有失科学态度。民族和世界上任何事物一样，都有它发生、发展和消亡的过程；它在不断地发展和变化；它不是同宗共祖一脉相承；它在历史过程中发生，也将在历史过程中消失。月亮山区民族间的关系，他们间相互吸收与融合的具体事例，对于我们认识民族和民族问题很有帮助。

民族调查是一项现实性很强的科研实践，客观上要求它具有鲜明的无产阶级的党性和战斗性。我国各族人民当前正在为建设社会主义物质文明和精神文明而奋斗。当前的民族调查工作任务是什么呢？

首先，要为民族地区四化建设服务。要搞好民族地区的四化建设必须从实际出发，“按照实际情况决定工作方针，这是一切共产党员所必须牢牢记住的最基本的思想方法、工作方法。”（邓小平文选109页）。什么是民族地区的实际呢？一般地说，它应该表现在民族特点和地区特点上，这应是我们调查研究的重点。其主要内容包括：如何从实际出发进行经济、文化建设问题；民族区域自治的理论与实践问题；社会主义民族与民族关系问题；民族的发展、繁荣问题；民族人口、家庭婚姻问题等等。所有这些都需我们去周密的系统的调查研究，以自己的研究成果为党和国家制定民族政策和措施提供科学依据。

其二，要为民族团结服务。搞好民族团结是民族调查研究工作者的指导思想和行动指南。所以，调查研究人员，首先要对那些在历史上被压迫的，至今仍很落后的民族抱以深厚的同情感。深入民族地区和群众打成一片，甘当群众的小学生，要像美国著名的人类学、民族学家摩尔根那样，以自己毕身精力为他的研究对象——易洛魁人服务。其次调查研究成果必须有利于祖国的统一和民族的团结，所以要时刻警惕两种民族主义倾向。任何一个民族之所以能够生存至今，她必然地具有强大的生命力和优秀的传统文化。进行民族调查研究，对各民族先进的优秀的东西要努力挖掘，促其发展，激励人民热爱生活，向往未来，为实现美好的社会主义和共产主义社会而献身。对各民族那些已经消失和正在消失的落后的东西，调查研究它是为了在前进中有所借鉴。对那种把自己民族的一切视为高尚，而对别的民族却予以白眼歧视的态度都应当加以反对。

其三，要为民族科研建设服务。任何一门学科的确立，都有其独特的研究对象，研究其内部发展规律及其与外部事物的关系等等。民族调查是一项十分严肃的科研活动，通过实地调查的手段对某一民族或民族集团进行系统的、周密的、直接的和间接的观察和了解，掌握大量的历史的及现状的资料，为民族科学研究打下基础。中国民族学的特点应该是联系中国民族的实际，运用马列主义、毛泽东思想的立场、观点和方法研究中国民族问题。今天，我国各族人民在社会主义现代化进军中，新情况和新问题不断地涌现，民族研究工作者应责无旁贷地去调查与探索。民族学研究的对象是民族，而一个民族又是一个社会的综合体，这就决定了民族学必须与有关学科密切配合才能完成自己的使命。民族调查与历史学、语言学、人类学、考古学、社会学、经济学、哲学、地理学、人口学、宗教学、文学艺术等学科相互配合，对促进各自学科的建设将起到积极的作用。

目 录

荔波县瑶山公社调查报告	贵州民族学院调查组	(1)
附：捞村公社白裤瑶简介		(53)
荔波县瑶麓公社社会调查	贵州民族学院调查组	(57)
荔波县瑶麓公社补充调查	贵州民族学院调查组	(70)
附：茂兰公社长袍瑶简介		(83)
简论瑶山农业生产责任制的若干问题	张胜荣	(87)
调整生产力结构，挖掘经济潜力	袁明全	(94)
瑶山治穷致富必须走发展林业的道路	姜永兴 李兆鹏	(101)
“靠山吃山养山”，走以林养林之路	胜荣 晓学	(107)
瑶山人口问题初探	石开忠	(113)
白裤瑶服装研究	杨庭硕	(131)
瑶山的房屋建筑	史继忠	(142)
少数民族地区应建立与本地实际相适应的教育体系		
——从瑶山看少数民族教育	柏果成	(150)
试论瑶山白裤瑶婚姻家庭的发展演变	石海波	(159)
白裤瑶葬习溯源	杨庭硕	(167)
白裤瑶丧礼中所反映出的原始遗风	姜永兴 杨庭硕	(175)
榕江县计划公社概况调查	赵大富	(181)
榕江县计划公社经济调查	吴永清	(191)
榕江县计划公社民族文化教育调查	陈国安	(210)
榕江县计划公社苗族家庭、社会组织及习惯法	黄才贵	(218)
榕江县计划公社苗族原始宗教调查报告	岑秀文	(254)
榕江县计划公社水族社会历史调查	陈国安	(272)
榕江县计划公社民族关系调查报告	赵大富	(284)
榕江县加宜公社苗族调查报告	王承权 夏之乾 刘龙初	(294)
榕江县两汪公社空烈大队苗族调查报告	王承权 夏之乾	(358)
榕江县两汪公社两汪大队苗族风俗习惯专题调查报告	刘龙初	(393)
从江县孔明公社苗族社会调查	陈天俊	(421)
从江县孔明公社民族经济调查	牟代居	(442)
从江县孔明公社苗族习惯法、乡规民约调查	赵崇南	(458)
从江县孔明公社苗族鬼魂崇拜调查	赵崇南	(465)
月亮山地区瑶语考察纪实	张济民 徐志森 李珏伟	(470)
黎平、从江等地的侗族丧习	席克定	(547)
荔波县布依族医药调查	林齐维	(555)
后 记		(560)

荔波县瑶山公社调查报告

贵州民族学院调查组

目 录

第一章 瑶山概况

- 第一节 地理环境
- 第二节 建置沿革
- 第三节 民族状况

第二章 瑶山经济

- 第一节 历史的回顾
- 第二节 瑶山经济的特点
- 第三节 瑶山经济现状

第三章 生活习俗

- 第一节 居住特点
- 第二节 饮食
- 第三节 服饰

第四章 家庭、婚姻与社会

- 第一节 家族与家庭
- 第二节 恋爱与婚姻
- 第三节 亲属称谓
- 第四节 社会组织与习惯法

第五章 文化教育

- 第一节 民族教育
- 第二节 医药卫生
- 第三节 文化艺术

第六章 丧葬与宗教

- 第一节 丧葬
- 第二节 宗教
- 第三节 禁忌

几点意见

- 一、对瑶山三十三年社会变化的基本估计
- 二、瑶山经济发展的前景
- 三、瑶山实行生产责任制的特点和问题
- 四、国家应当如何扶持瑶山？
- 五、怎样活跃瑶山的商品经济？
- 六、关于瑶山的人口问题
- 七、瑶山的民族教育
- 八、怎样正确对待少数民族的风俗习惯？
- 九、少数民族干部问题

录 目

瑶山瑶族	第一章
瑶山瑶族	第二章
瑶山瑶族	第三章
瑶山瑶族	第四章
瑶山瑶族	第五章
瑶山瑶族	第六章
瑶山瑶族	第七章
瑶山瑶族	第八章
瑶山瑶族	第九章
瑶山瑶族	第十章
瑶山瑶族	第十一章
瑶山瑶族	第十二章
瑶山瑶族	第十三章
瑶山瑶族	第十四章
瑶山瑶族	第十五章
瑶山瑶族	第十六章
瑶山瑶族	第十七章
瑶山瑶族	第十八章
瑶山瑶族	第十九章
瑶山瑶族	第二十章
瑶山瑶族	第二十一章
瑶山瑶族	第二十二章
瑶山瑶族	第二十三章
瑶山瑶族	第二十四章
瑶山瑶族	第二十五章
瑶山瑶族	第二十六章
瑶山瑶族	第二十七章
瑶山瑶族	第二十八章
瑶山瑶族	第二十九章
瑶山瑶族	第三十章
瑶山瑶族	第三十一章
瑶山瑶族	第三十二章
瑶山瑶族	第三十三章
瑶山瑶族	第三十四章
瑶山瑶族	第三十五章
瑶山瑶族	第三十六章
瑶山瑶族	第三十七章
瑶山瑶族	第三十八章
瑶山瑶族	第三十九章
瑶山瑶族	第四十章
瑶山瑶族	第四十一章
瑶山瑶族	第四十二章
瑶山瑶族	第四十三章
瑶山瑶族	第四十四章
瑶山瑶族	第四十五章
瑶山瑶族	第四十六章
瑶山瑶族	第四十七章
瑶山瑶族	第四十八章
瑶山瑶族	第四十九章
瑶山瑶族	第五十章
瑶山瑶族	第五十一章
瑶山瑶族	第五十二章
瑶山瑶族	第五十三章
瑶山瑶族	第五十四章
瑶山瑶族	第五十五章
瑶山瑶族	第五十六章
瑶山瑶族	第五十七章
瑶山瑶族	第五十八章
瑶山瑶族	第五十九章
瑶山瑶族	第六十章
瑶山瑶族	第六十一章
瑶山瑶族	第六十二章
瑶山瑶族	第六十三章
瑶山瑶族	第六十四章
瑶山瑶族	第六十五章
瑶山瑶族	第六十六章
瑶山瑶族	第六十七章
瑶山瑶族	第六十八章
瑶山瑶族	第六十九章
瑶山瑶族	第七十章
瑶山瑶族	第七十一章
瑶山瑶族	第七十二章
瑶山瑶族	第七十三章
瑶山瑶族	第七十四章
瑶山瑶族	第七十五章
瑶山瑶族	第七十六章
瑶山瑶族	第七十七章
瑶山瑶族	第七十八章
瑶山瑶族	第七十九章
瑶山瑶族	第八十章
瑶山瑶族	第八十一章
瑶山瑶族	第八十二章
瑶山瑶族	第八十三章
瑶山瑶族	第八十四章
瑶山瑶族	第八十五章
瑶山瑶族	第八十六章
瑶山瑶族	第八十七章
瑶山瑶族	第八十八章
瑶山瑶族	第八十九章
瑶山瑶族	第九十章
瑶山瑶族	第九十一章
瑶山瑶族	第九十二章
瑶山瑶族	第九十三章
瑶山瑶族	第九十四章
瑶山瑶族	第九十五章
瑶山瑶族	第九十六章
瑶山瑶族	第九十七章
瑶山瑶族	第九十八章
瑶山瑶族	第九十九章
瑶山瑶族	第一百章

第一章 瑶山概况

第一节 地理环境

瑶山公社位于荔波县西南境。东与翁昂公社接壤，南与捞村公社毗邻，西南与广西南丹县里湖公社地界犬牙交错，西北与驾欧公社、王蒙公社隔樟江相望，东北与朝阳公社紧紧相连。地当东经 $107^{\circ}45'$ — $107^{\circ}52'$ ，北纬 $25^{\circ}11'$ — $25^{\circ}18'$ 。面积约七十平方公里。

由荔波县城经朝阳、王蒙、拉片、拉更莫而达捞村的公路穿境而过，构成本公社内外交通的大动脉。境内多羊肠小道，纵横交错，崎岖难行，分别以拉片、英盘、瑶沙为中心，通向四面八方，其主要路线有：一、自拉片西行，经林场、打布、郎与、拉槽而达搞类；二、自拉片西南行，歧为二路，一路西北走南丹更桥，一路南经朝沙、广仁、化里而达里湖；三、自拉片东南行，经拉董及、更辉、狼脚、姑类、董珠、港江而达捞村；四、自拉片东行，经英盘、董别、九加而达拉更莫，并在拉更莫与公路衔接；五、自英盘东南曲行，经董瓜、山脚、翁鸡窝而至捞村；六、自英盘西北行，经勤龚、甲林、红光而至王蒙；七、自英盘东行，在勤龚与董别之间分路，北行至瑶沙附近折向西北，经邕母、董保、拉转而达王蒙；八、在邕母分路，经巴马、花堤而达朝阳；九、自瑶沙东行，越大沙岭而至翁昂。

公社现驻拉片。拉片至县城三十余公里，至朝阳区公所驻地二十余公里，至王蒙公社所在地八公里许，至里湖公社所在地三十余公里，至捞村公社所在地二十公里，至翁昂公社所在地二十余公里。拉片至英盘大队驻地五公里；至董别大队驻地八公里，至董蒙大队驻地五公里，至林场约两公里。

境内地势东高西低，东部海拔800—1000公尺，西部海拔500—800公尺，拉片一带海拔最低，仅480公尺。地面起伏不平，尽皆崇山峻岭，有更基坡、龙上坡、更郎坡、类根坡、更龚坡、坡偏巴、母映山及大沙岭等八大山峰，以大沙岭为最高峰，海拔1122公尺。地貌情况复杂，以岩溶地貌为主，岩山、溶洞、石林、谷地间杂其间。仅在拉片、英盘、董保等地有小块平坝，山地多而平地少，故有“九山一土”之说。土质为薄层黄色石灰石和石卡石黄色灰土，PH值为6—7，有机层在15—20公分之间，贫瘠而不易保水。植被情况较差，森林破坏严重，有林地带大约占总面积的五分之一弱，主要分布在英盘、姑类、董瓜、瑶沙之间。北部有董保和瑶沙两片草场，此外到处是荒山，茅草、灌木丛生，水土保持不好。

瑶山公社的气候条件良好。年平均气温为 17° — 18° C，最冷月（一月）平均气温 8.1° C，最热月（七月）平均气温 26.1° C。全年正积温6500—6900C，日平均温稳定通过 20° C初日为17/3—21/3，日平均温稳定通过 20° C终日为28/9—4/10，间隔日数在190天以上，作物越冬不停止生长。年平均日照数为1272小时，占可照时数的28.7%。降水量充分，年雨量1200毫米，东部地区的雨量稍高，可达1300毫米，但降水时间多集中在5—6月，有明显的雨季和旱季，冬半年雨少，夏半年雨多。

樟江自北而南流来，在王蒙以下弯曲东南行，当地布依族称之为“达购”，意为“弯

河”，汉语译音讹作“打狗河”。打狗河略过瑶山的西南角，河流距拉片、朝沙等最西的村寨约二、三公里，而且河床与河岸的高差超过一百公尺，无法引水灌溉。一九七九年，在界牌附近建立了一座电力提水站，通过两级提水站将河水输往拉片，但仅能解决拉片、弄让、拉董及三寨的人畜饮水问题。其余广大村寨，因为过于分散，山势又高，实难获利。在瑶山境内，没有地面河流，亦无常年性溪水，因为水土保持不佳，地面又多断裂，漏水现象严重，降水以后，由地面径流转为地下潜流，干旱现象经常发生，所以，当地流行着这样一句话：“五日无雨成小旱，十日无雨成大旱”。据我们了解，凡有村寨的地方，一般都有泉眼，但均属季节泉，每当秋冬，泉水枯竭，人畜饮水大成问题，居民被迫至一、二十里以外汲水。为了解决人民的生活，最近几年已由国家投资修建了毛石混凝土蓄水池六座，初步解决了九加、董蒙、板告、朝沙、董保等村寨的人畜饮水。目前尚有英盘、瑶沙、董别、更赛、更辉、拉槽、林场等寨冬季饮水困难，急需兴建蓄水池十座，预计投资十八万元。

瑶山的气候宜于种植玉米、水稻、小麦、油菜、甘蔗、棉花、红麻、苧麻等多种作物。遗憾的是，水源不足，耕地狭窄，土质极薄，对农业生产的发展限制很大。瑶山的优势在山，山地占总面积的百分之九十以上，而且大都是宜林地，可以种植马尾松、杉树、楠木、泡桐等用材林和油桐、棕榈、李子、板栗、柑、桔、橙子等经济林和果木林，竹林也有较大的发展前途，只要认真抓好植树造林工作，林业生产大有可为。山间盛产五倍子、五倍花、龙须草、夜交藤等药材。野生动物有黑熊、野猪、猴子、野鸡、山羊、獐子及各种鸟类。拉槽一带有煤矿和铁矿，但均未开发。山中多岩蜂，可以取蜜。

第二节 建置沿革

瑶山在古代是所谓“百越溪洞之地”，长期未入版籍。宋代属岭南西路庆远府荔波州，但不过“羁縻”而已。据《荔波县志》记载，宋代时，各少数民族聚族而居，各依其头目分为数“峒”，计有蒙石、时来、巴灰、董界、巴乃、羊奉、方村、瑶台、水婆、羊安、三洞、九阡、周覃、莪蒲、巴容、瑶庆十六峒，瑶山大抵属董界峒。

明洪武十七年始置荔波县，隶于湖广布政使司。永乐二年，荔波县民覃真保上言：“县自洪武至今，人民安乐，惟八十二洞瑶民未隶编籍。今闻朝廷加恩抚綏，咸愿为民，无由自达，乞遣使招抚。”于是，明朝乃命右军都督府移文都督韩观遣人抚谕，令愿为民者复出瑶役（见《明史·土司传》）。弘治初年，在荔波境内置方村、蒙村及穷来村三巡检司，由蒙、皮、雷三土司分管，隶于广西庆远府河池州。正统元年，改司复县，易十六峒为十六里，分为上、中、下三等，巴乃、羊奉、九阡、瑶庆四里为大里，巴灰、董界、方村、瑶台、水婆、三洞、周覃、巴容八里为中里，时来、莪蒲、羊安、蒙时四里为小里，瑶山当时属董界里。明朝末年，荔波一度拨属贵州。

清顺治十六年，荔波复隶广西庆远府。雍正十年，荔波县改隶于贵州都匀府，仍辖原十六里，瑶山在董界里境内，但当时见于记载的村寨不多，仅有董保、拉槽等寨。

民国年间，荔波县始终属贵州省管辖，但因瑶山地处黔、桂边界，两省势力皆有所不及，实为“两管两不管”的地方。民国二十年，荔波县划分为二镇、六区、五十二乡，瑶山属第二区，东部归捞村乡管辖，西部归王蒙乡管辖。民国二十四年至三十一年，又重新划分为

五区、三十三联保，瑶山中部及东部的村寨属第二区捞村联保，其余之地属王蒙联保。民国三十一年至荔波解放，全县分为一镇、四区、二十乡，姑类、江奔、董蒙、扩光、板告、更龚等村属捞村乡第六保，董保、瑶沙等村属董界乡第四保，朝沙、拉片等村属董界乡第九保。

一九四九年十一月十五日，荔波解放。一九五一年，荔波建立区乡政权，分全县为一镇、五区、二十一乡，瑶山大部分属第五区捞村乡姑类行政村，小部分属王蒙乡。一九五三年三月十八日，成立姑类民族乡，乡公所驻姑类村，辖有姑类、江奔、瑶蒙、扩光、板告、勤龚、更龚、董别、董保、董往等寨。朝沙、拉片、拉槽等地此时尚属王蒙乡。一九五六年，为了便于开展工作，将乡公所移驻拉片，并成立高级农业生产合作社。一九五八年，并荔波、平塘入独山县，姑类民族乡无形之中撤销，并入朝阳公社红光管理区。一九六一年，恢复荔波县的建置，将大社划小，瑶山改为王蒙公社姑类大队，下分拉片、英盘、董蒙、董别、板告、姑类、朝沙、董瓜八个生产队。一九六二年三月，根据中央民族工作会议的精神，并结合当地瑶族人民的意愿，成立瑶山公社，以当地是瑶族聚居区而得名。一九六四年，瑶山公社下分拉片、姑类、董蒙、板告、朝沙、拉槽、英盘、瑶沙、董保、董别、董瓜十一个生产队。一九八一年，由于自然村变动较大和人口增长等原因，遂分为两个大队和十八个生产队：拉片大队下辖拉片一队、拉片二队、拉片三队、拉片四队及拉槽、董蒙、姑类、板告、朝沙九个生产队；英盘大队下辖英盘、董保、瑶沙、董瓜、董别、更龚、拉更莫、九加八个生产队，瑶山林场直属于公社。一九八二年，又将拉片大队分为两个大队，即拉片大队和董蒙大队；将英盘大队分为两个大队，即英盘大队和董别大队。

瑶山公社现辖四个大队，二十个生产队，二十六个自然村。拉片大队驻拉片，下属五个生产队：拉片一队在拉片，拉片二队在弄让，拉片三队分散在拉片和拉董及，拉片四队在拉董及，拉槽生产队包括拉槽、郎与和搞类三个自然村。董蒙大队驻董蒙，下属五个生产队：董蒙生产队在董蒙，更辉生产队包括更辉和狼脚两个自然村，董珠生产队在董珠，板告生产队包括板告、港江和打布三个自然村，朝沙生产队在朝沙。英盘大队驻英盘，下属五个生产队：英盘一队在勤龚，英盘二队在英盘上寨，英盘三队在英盘下寨，董保生产队在董保，瑶沙生产队包括瑶沙和邕母两个自然村。董别大队驻董别，下属五个生产队：董别、董瓜、更龚、九加、拉更莫五个自然村各为一个生产队。林场仍然直属于公社，自为一个自然村。广西南丹县里湖公社有部分土地插入拉片大队，而拉片大队的拉槽生产队则插入王蒙公社地界。

现将瑶山公社所属自然村寨地名表附于后：

村寨名	布依语名称		瑶语名称	备注
	注 音	含 义		
拉 片	la ⁵⁵ pe ¹³	山下的坝子	qua ¹¹ die ¹¹	原为布依族村寨，1962—1965年布依族迁走，瑶族陆续迁来
弄 让	zun ¹¹ zan ⁵⁴	一片森林	Za ¹¹ Za ¹¹	同 上

拉董及	la ⁵⁵ tuŋ ¹¹ tɕi ¹¹	在旗杆下	ga ⁵⁵ du ¹¹ tɕi ¹¹	同	县全
拉槽	la ⁵⁵ sau ⁴³	在大山之下 或在山槽中	la ⁵⁵ suo ¹¹		原为布依族村寨，1960 年以后瑶族迁来这里。
郎与	laŋ ⁴³ wei ⁵⁵	水沟背后	nan ⁴³ wei ⁵⁵	同	
搞类	ga ⁵⁵ lei ⁴³		qə ⁵⁵ lei ⁴³		1961年瑶族迁来新建的 村寨
董蒙	tuŋ ⁵⁵ mun ⁵⁵		də ⁵⁵ mō ⁵⁵		瑶族村寨
更辉	kən ⁵⁵ wei ⁵⁵	石灰窑之上	qə ⁵⁵ wei ⁵⁵		1974年，瑶族由姑类迁 来新建
狼脚	zup ⁵⁵ tɕau ⁵⁵	种过兰靛的地方	la ⁵⁵ tɕio ⁵⁵	同	
董珠	to ⁵⁵ su ⁵⁵	在小平坝中	din ⁵⁵ tɕiao ⁴³	同	
板告	pan ⁵⁵ kau ⁴³	老寨	re ⁵⁵ qo ⁴³		原是瑶族老寨，1978年 以后大部分迁走，现仅 七户人家
港江	kam ⁵⁵ tɕaŋ ¹¹	在山洞附近的 山梁上	wu ⁵⁵ wōŋ ¹¹		1978年，瑶族由板告 迁来新建
打布	ta ⁴³ po ⁵⁵	河坎边有水 井的地方	la ⁵⁵ du ⁵⁵	同	
朝沙	sau ⁴³ za ⁴³	在河边的山冲里	ʔi ⁴³ ʔa ⁴³		苗族村寨
英盘	ei ⁴³ pu ⁵⁵	有石磨的地方	sei ⁵⁵ wu ⁴³		瑶族原住玄穹，解放后 迁来新建
勤龚	ken ²¹ tɕun ⁵⁵	寨下有山洞	qən ⁵⁵ pu ⁵⁵		这里的瑶族原住玄穹， 后迁至此
董保	tuŋ ¹¹ po ¹¹	小山包上的寨子	də ²¹ bo ⁵⁵		原为布依族村寨，1971 年以后，瑶族由英盘 迁来。
瑶沙	zu ⁴³ za ³³	瑶族曾经住 过的沙地	pi ²¹ qa ⁴³		瑶族旧寨
邑母	pie ¹¹ mn ⁵⁵		sib ⁵⁵ ɕup ⁵⁵		布依、水、苗、汉杂居 村寨
董别	tuŋ ²³ pie ⁴³	洞中有小鱼	don ²³ di ¹¹		瑶族旧寨

圪瓜	to ⁵⁵ kua ²¹	形如锅底的盆地	qɛ ²¹ vei ⁵⁵	当地瑶族原住圪光，后迁至此
更龚	ken ⁵⁵ tɕuŋ ⁵⁵	难爬的大山	qa ⁵⁵ sou ²¹	瑶族旧寨
九加	tɕu ⁴⁴ tɕu ⁴⁴	两山间的槽土	di ²¹ tɕja ⁵⁵	同上
拉更莫	la ⁵⁵ keŋ ⁵⁵ mõ ³¹		qa ⁵⁵ mõ ²¹	同上
林场				1972年建立林场，瑶族至此新建
姑类	ku ³¹ lei ³¹	村旁有柿花树	quan ⁵⁵ pei ⁵⁵	原为瑶族的寨，1974年全部迁走。
江奔	tɕaŋ ²¹ men ²¹			原为瑶寨，后因失火而废
更棒	ken ⁴³ paŋ ⁵⁵			瑶族由江奔迁来新建，后又迁往拉片，今废
圪光				原为瑶寨，后迁往董瓜，今废
董往				原为瑶寨，后迁英盎，今废
蝴蝶寨				原为瑶寨，今废。

第三节 民族状况

瑶山是瑶族的聚居区之一。这里的瑶族自称为 [do]⁵⁵mo⁵⁵] 或 [do⁵⁵, lou⁴⁴] 前者是他们的常称，后者是他们的尊称，均含有“我们这种人”的意思。当他们与苗族对举称呼时，自称 [nou⁴³tsau⁵⁵]，意即“白人”，而称苗族为 [nou⁴³ɬou⁵⁵]，意即“黑人”。当地布依族称他们为 [du²¹jou⁴⁴] (瑶人)，他们称布依族为 [do⁵⁵tson²¹] (仲人)。他们称汉人为 [do⁵⁵kei²¹] (客家)，而当地汉人称他们为“白裤瑶”，对于这种称呼，瑶族人民并不反感。

荔波的瑶族，由来已久。早在明代以前，荔波已有瑶庆棒、瑶台棒等许多地名被冠以“瑶”字而今日并无瑶族。且永乐年间覃真保的奏章中有“八十二洞瑶民”之语，足见在明代以前，瑶族已散布在荔波各地。(乾隆)《贵州通志》认为，贵州的瑶族皆系雍正年间由广西迁来。后人多以此为据，断定荔波的瑶族也是在雍正以后才出现的。其实，《乾隆志》所指的乃是贵定、清平、独山一带的瑶民，并未提及荔波，而荔波本来就属广西，雍正十年以后方属贵州。瑶族很早就住在这里，故当地布依族的传说和瑶族的传说都证实瑶族是当地土著，并有“先有瑶，后有朝”的说法。