

原刊景印

民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題



民國佛教期刊文獻集成

任繼愈題

第 107 卷



南瀛佛教會會報

中國書店

南瀛佛教會會報

第一卷
第一號

南瀛佛教會發行

內容目次

法 幢

臺灣佛教.....臺灣總督府社寺課長 丸井圭治郎 一

佛教之起源.....林 德 林 四

佛教之光明.....井上 俊英 八

說 苑

慾火誤人.....一四

貪夫灌蔗.....一五

想 華

詩.....一七

會 報

南瀛佛教會之沿革.....一九

雜 報

加入振替貯金.....二三

以集金郵便徵收會費.....二三

費用徵收許可.....二三

會報發刊.....二三

第五回講習會開催.....二三

南瀛佛教會會報ノ發刊ヲ祝ス

總務長官 賀來佐賀太郎

南瀛佛教會會報ノ發刊ヲ祝ス

內務局長 相 賀 照 郷

新編佛教會報

第壹卷第壹號

大正十二年七月



全圖之體化佛教

臺灣總督府社寺課長 丸井圭治郎

-3-

夫在來支那之佛教。一般所傳後漢明帝永平十三年、印度僧、摩騰、法蘭、騎白馬由其國而傳來。稽諸事實、似有不足確信。而魏書釋老志所載。既二百年前漢武帝朝。見其傳來矣。

然佛教之放射曙光於支那文化上者。其後八十餘年。有安世高、支婁迦讖。後二百數十年有鳩摩羅什及其他高僧相繼渡來。翻譯經書。爾後逐漸流布于社會、漸見其盛。在南北朝以後、隋唐時代、殆達其極點。此

間毘曇、成實、三論、涅槃、禪、淨土、地論、天台、法相、律、華嚴、真言等諸宗、相尋勃興。而或有三武一宗之法難、或有魏文梁武隋皇之興隆、蓋亦其一盛一衰之波瀾矣。唐之中葉以後、各宗漸衰。其隆盛者唯一禪宗耳。其達磨流之禪派者、於唐宋之間、分爲五家七宗、掌握支那佛教之權威。而宋朝之初、天台華嚴等之諸宗雖一時復興、到底亦不及禪宗之隆盛。且不特此、悉皆反與禪同化、而染多少之禪味矣。

此禪宗、于日本鎌倉時代延至室町時代、雖續々傳來頗見盛隆。乃比支那在來禪之隆盛者、非同日所能論也。蓋印度佛教而與支那

想並及支那風俗同化者、此唯禪宗而已。禪宗於支那、呈其意外之盛觀者良有以矣。如斯天台華嚴及禪宗等、悉皆發達於支那、流行於朝野。概而言之、此等宗教、皆屬自力教。所謂聖道門者也。其他對於聖道門者曰淨土門。淨土門者、祈願死後往生西方彌陀之淨土、一心稱念彌陀之名號、預望彌陀之救濟焉。別有祈願兜率往生者。兜率天、卽彌勒之淨土也。此乃不過於南北朝時代、少數教徒間之信仰而已。爾後隋唐時代西方往生之淨土教續繼勃興。而兜率天往生之彌勒教殆絕其跡矣。抑西方往生之淨土教、究其經典翻譯、在後漢三國兩晉時代、經已數

多完成。而弘通其教法、以晋代廬山之慧遠爲始。曇鸞次之、道綽繼之、至於唐朝善導、敎門大成。然而宋朝以後支那佛教者、各宗混帶禪味並及具有淨土敎之信仰。是以禪宗無固論之、及其天台宗華嚴宗等之僧侶。皆出口彌陀。不啻無嫌之、反勸他之。故虎關元享釋書中、有如此之言。「念佛者寓宗也。」總而言之、明末而後、至於清朝、支那佛教其衰頹殊甚。而其信仰狀態、概而言之、禪與念佛之調和的混合佛教也。而臺灣佛教、實亦屬此。

試就臺灣佛寺、問其所屬之宗派如何。衆口一齊答曰、禪宗、而其堂々之大刹、無不構

禪堂祭祀釋迦觀音、其後殿或兩側廂房安置阿彌陀佛。爲僧侶者、時々精修三昧、而口常念彌陀佛名號。若會逢他人時、拱手互唱「阿彌陀佛」爲通例。其日用之經典者。早朝課誦時、具念楞嚴神呪、大悲心陀羅尼、或般若心經等。暮時課誦者、誦阿彌陀經、西方發願文等。而其常時之誦經者、或金剛經或楞嚴經或梁皇懺、水懺等、並及多數之陀羅尼經也。臺灣僧侶或云、心禪行淨。或云禪卽淨。殆有朝禪暮淨之感。

支那佛教、禪與淨土混合、已如前述。雖然在來支那之大寺名刹、具屬天台華嚴之統系、今非無尙存其色彩。然臺灣之佛寺、凡屬福

州鼓山之末流。而鼓山湧泉寺。乃以禪之統系與淨土思想混合者。故臺灣佛教混帶天台華嚴之臭味者鮮矣。試探其教義。云。上機之人。以參禪修行而可見性成佛。然此世界。多逆緣退境。修業難成。故不如依彌陀之願力。往生順緣勝境之淨土。苟若能信行相資。得能往生淨土。但內地之淨土派。以信爲彌陀之願力。回向之信心。臺灣佛教。以爲凡夫自力之心。內地之淨土派。以行爲限於念佛。臺灣佛教。爲凡他之萬善若能回向則可爲往生之因種。

佛教之起原

臺中 林 德 林

佛教之名稱

「佛教」之名稱。乃世人之所共知。何須復論。然知之者亦有其人。未知之者諒亦不鮮。謂佛教乃世界三大宗教中。占最特色。最高尙最平等。最慈悲。最豐富。最廣化之位置。

三千年來。燈々相續。祖々相繼。連綿傳統布道不絕。殊如今日歐美諸國之熱心研究佛教者。亦不讓於東洋各國。於是佛教之名達於宇宙。東西諸國。儘人皆知也。雖然。至問識其本源者。實尙鮮少。若西洋諸國。

本尚物質之文明。且宗其固有之宗教。故無味於佛教。而莫識其源者。亦不足怪焉。東洋諸國。久受佛教之文化。長沐佛法之惠澤。若不知佛教之源由。則殊可恥也。

本島人一般信仰者。稱佛名。呼佛教者。老少俱莫不曉。或問以佛教之本源。畢竟爲何物。則大都瞠然莫對。或有以唵啞吽對唵啞吽者何也。意似可以役鬼神乎。然俱莫能理解。會一般俗人不知家無足怪。若出家僧侶不識則抱愧良多矣。嗚呼草木尚有本根。溪川且有源派。況乎無上最尊之佛教而無本源乎哉。佛教之源起。諸家所說。各有特長。大同小異。要之有南傳北傳之別。今不必究之

以下所述。不過以佛教出世之大意。對一般佛教信仰者紹介而已。若言徹底詳細之事。則吾豈敢。

二、印度民族及其宗教

所謂佛教者。若以文字釋則佛爲能說之人。教乃所說之法。即教主本師釋迦牟尼佛。一代所說之教門也。是爲當時印度文化。發達思想變化中。之極高理想者也。然印度地方釋迦出世以前。曾有宗教在焉。佛教之創設。最有與之密切關係。所以欲知佛教之來由。必須先究佛教以前之思想。方知其優劣。今雖不暇詳說。亦不妨述其大概。以供參考。印度地方。居中央亞細亞之南端。成三角形

之大半島。全面積約二十五萬方里。半島以南尖端之附近。有錫崙島。國中農產豐富。

氣候熱帶。古來稱人文發展之中心地。去今約四千年前。印度北方。有巴稱魯（バミル）高原在住之阿哩耶（アリヤン）民族之一部。

移住其南方。遂進入印度國中。勉勵於農業。爾後人口繁盛。漸驅逐固有種。其民族將播及印度全國。於茲始奠文明之基礎。然阿哩耶民族。初住印度地方之期。其酋長以日月星辰風雲電山川水火等之自然現象。皆信其有神靈。而崇拜之。謂對此等神可以祈禱現世之幸福。家庭之榮華等。於是各酋長中各一定司祭者。名曰婆羅門。即釋迦出世以

前之宗教也。自是而後。國中之文明。漸見進步。至入法治時代。人類之階級制度尤嚴。以全國住民分爲婆羅門。刹帝利。毘舍。首陀之四階級。婆羅門者。主祭祀及宗教之僧侶。刹帝利者。主政治軍事之武士（王族）毘舍者。從事農商之平民。首陀者。里哩耶族以外之人種。爲奴隸之賤業。此四階級中。婆羅門占最貴之種族。首陀爲最賤之民族。其治法太嚴。毫不容犯。例如首陀種族。永久爲奴隸。任有天才人物亦不許其人爲僧侶爲官侶。且當時婆羅門教勢力甚強。人皆懼之。凡居斯土之臣民。莫不歸依者。然其教分多派。盛之則有九十六派。嗣後佛教謂之九十

六種傍門外道。究其說法。多類於邊見。有缺慈悲之道也。想當時印度。猶如黑暗之世界。平民之慘苦。殆不可以言文狀焉。欲破此黑暗導之光明。救斯苦民于塗炭。登諸衽席者。須待釋迦文佛出現於世也。

三、釋尊出世

溯夫釋迦牟之佛垂迹於世。實非偶然也。乃累世積功。歷劫修行而來。據長阿含經所載如來前身。曾爲兜率天主。善爲彼天人民說法。宏施德政。廣化衆生。故皆以護明菩薩美之。一日自惟此土衆生所應度者。悉以度之。意欲再往他土。濟度衆生。法華經如來壽量品云「餘國有衆生。恭敬信樂者。我復

於彼中。爲說無上法。」亦此意也。因觀下界降生之時機已熟。卽擇印度中天竺（印度當時分五天竺此其一也）迦毘羅衛國爲最適宜之誕生地。以系譜之中。血統最正。國王之中。品性最慈。之淨飯國王爲父王。其母后摩耶夫人。亦居人類中之極有賢良。女人中之極有淑德。假此二人而爲浮世之父母。佛地既擇。父母既定。菩薩將降娑婆。初因摩耶夫人一夜居別室。夢見一莊嚴妙相菩薩。身乘白象。來自天上。從夫人右脇入。醒而不見。自覺有孕。翌朝以此祥瑞。語淨飯王。王喜之。遂召諸善相婆羅門。而爲夫人占夢。一人進曰。以此瑞兆。而論。必生太子。若在

家則爲轉輪王。若出家當爲天人師。蓋當時印度地方。乃以象爲靈獸。爲貴重動物。菩薩乘象來。表示偉大之瑞兆也。卜以轉輪王及天人師者。一爲人王。一爲法王。二者皆在法界中占最偉大之人格。故占夢婆羅門。以不作轉輪王。便爲天人師對。 (未完)

佛教之光明

井上俊英 述

謝 平 譯

緒 言

釋尊之教法者、乃與人生之精神食物也、關

係在焉故吾人在肉體上、縱得豐衣美食、而精神上、若缺攝取佛教之食物者、示可謂一種之餓鬼矣、又佛教乃爲普照世界唯一之光明也、如法律道德、雖各有以特種能力制裁社會、然亦乏救濟之力焉、於斯黑闇濁世放一道之光明、而警覺邪迷者、厥惟佛教也故佛教無論個人社會、皆可以泛應、而不可缺焉者。吾人苟離此真理、而別營生計、乎則洵非可謂完全之生活矣、是故吾人曩以此確信、組織佛教青年會、爲去舊來之迷信、而宣傳真正之信仰。今也、會員已日加其數教勢益日增其輝、而島民亦漸能解本會之精神矣、實堪爲本島佛教界慶、然多數會員中

不無有心知本會之精神、而爲習性所制墨守舊來之陋習者、又或全不了解本會之趣旨、而依然墮落迷信者、亦復不少、且島民之間、多以佛教、爲僧侶齊友之專有物、而非一般世俗之所得入信、此亦無乃誤解之故歟。豈特必作僧侶齊友、方可爲佛教信者哉。一切衆生、悉皆佛陀之愛兒。又何別焉。又或疑者謂佛教惟以爲人所禱咀咒祭祀爲專門。豈別有存乎救濟人生之教義道德哉。疑者此問。蓋以目擊本島舊來廢墮之佛教一般如此。則其懷疑。亦非無理。然佛教本來之精神、決非以祈禱祭祀爲專門、而其教義之幽玄、道德之高尙、實非基督教、道教等之

所能比擬也、有如斯卓越教義道德之佛教在於本島則與種々雜多之他教混合相淪落者、良可慨嘆也。余茲故欲爲本會士女傳一端之特異精神。而爲之以作此書提醒之。意亦良苦矣希願諸君、早解佛教之真義入於信仰的生活也云爾上教義

第一篇 總論

夫欲研究佛教者、其方法普通則讀其所傳來之典籍卽如基督教徒之讀聖書、儒教之讀四書五經易轍皆然、然佛教之經典實頗浩瀚、古來所謂一切經者、既有七千餘卷、加之續藏經滿字藏經、西藏々經蒙古藏經與其他之不編入藏經內之經典論釋、有踰

數萬、必盡讀之、則誰不望書而三嘆乎、又以教理上而判、則有小乘、大乘、權教、實

吾等之理想也、目的也、以予之見、佛教之研究要在於左記三項歸結。

教、顯教、密教之類於以宗派上而別、則有華嚴、律、天台、禪真言、淨土、日蓮等、計

一、以成佛爲理想目的之衆生者何——衆生之研究

有十三宗四十餘派之多。故有謂佛教複雜

二、佛陀者何——佛之陀研究

殊甚。終難探窺其奧然一轉思之、夫佛教、

三、衆生當以何方法即能成佛——成佛之研究

豈無有一定之目的乎經典任多、宗派任繁

研究

而其間必有一定不動之理存焉、則佛教之目的者何如。豈非可謂離苦得樂之教、止惡爲善之教、轉迷開悟之教、遠離生死之道也、歟更適切而言之、佛教之目的、實在於成佛之一事也、夫由釋尊而觀之、則教導吾等衆生、當以成佛、從吾等衆生觀之、則成佛是

佛教之研究、古來雖穿微窮細、極於幽玄深遠、而其所研究之目的、則不過於斯三者而已、又同一崇奉佛陀之佛教、而岐分爲十數之宗派者、究其根源、亦不外乎關此三項而各異其見、即衆生論、佛陀論、成佛論、此三者、乃關於我佛教教義根本問題之研究、予

今以此三論、約其梗概、就吾人之所信述之、以傳佛教精神之所存焉者也。

第二篇 各 論

第一章 衆 生 論

普通觀察人生。有二異之法。其一則以人生爲苦。他則以人生爲快樂。哲學上卽以前者、謂厭世主義。後者、謂樂觀主義。世尊當時觀察人生。取厭世主義。抑取樂觀主義乎、

是乃捨樂觀主義。而取厭世主義者也。夫於釋尊、則惟以教衆生凡夫成佛爲目的也。然世之衆生、多醉於物質之快樂。而迷。爲真正之快樂。故不聽其教。是以釋尊欲使衆生

知其成佛之教旨。而說徹底之厭世主義。先令衆生悲觀煩悶。使以物質之快樂、反覺爲苦痛。蓋釋尊欲與衆生之大安樂、而先與以大悲觀也。顧釋尊之厭世主義。與以當時社會非常之感動。故衆生皆醒覺物質淫樂之幻夢、而聽其教誨。是乃有名之四聖諦說法。實具萬代不易之真理。自是以下欲略述釋尊所說之厭世主義者。聊以誠哉迷蒙之徒輩也。

一、諸 行 無 常

諸行者、指萬物。無常者、是名變化世相之謂。凡天地間之事物。雖剎那之間。亦無不變生滅而常住也。上自天地之大下至草木魚

蟲等皆刻々變遷，而無有一定之相。蓋盛者必衰，生者必滅，國家之興亡，社會之盛衰，亦皆依此理，萬物如斯，人生亦然。故經云「人命無常過於山水，今日雖存明日難保」，又云「無常老病不與人期，朝存夕亡刹那異世，譬如春霜曉露倏忽即無」，誠如無尊常教吾人釋生命甚於葉間之露風中之燭。今日雖存未能計知明日之事，昔時爲紅顏青春之美少，今也化爲白頭半死之老翁。今夕爲貪酒池肉林淫樂之壯者，明朝亦化爲野邊之白骨。實世之轉變，非以人智而能知之者也。又有生者必有死，死猶不與人期，無常忽到則雖有金玉權勢，亦末如之何矣。雖是國王大臣，

親暱從僕，妻子珍寶，亦不能救之。是乃天下所之不能免也。如是觀之則人生迷妄如幻。無常轉變寸時亦不可賴之。無果敢世也於斯無常。世間尙迷而愛執財產。求名譽權力。樂快樂而不止之衆生者。豈非劇可憐乎。然如斯衆生之愛着世樂。無乃未達於無常之真理。而陷於世間常住之迷見故耳。是以不可不知。非打破世間常住之見信，無常轉變之理，亦不能入於佛教之門也。

二、諸法無我

諸法者，是名一切之事物，無我者，言其無主體，乃一切之事物皆無，可以認爲我之主體教也，則宇宙間之萬物，悉依因緣而生之

所以因緣若滅、事物亦滅、而無別有可名爲物之主體靈魂也、然佛教以外之各宗教說、以萬物爲神之創造、而獨一之眞神存乎天地之外、又太古之民、信以爲萬物皆有靈、草木有草木之靈、山川有山川之靈、而暴風地震洪水等之災害者、因其怒而起之也、然如斯思想、亦皆迷見、固不足信、釋尊言曰、人之身心者五蘊（色受想行識）之假和合也、則五蘊各以其因緣之力而和合成立之、故五蘊若離散、則無可視爲人、亦無有常住之人魂、爲生死流轉之主體者、惟吾人之業力也是實釋尊千古之卓見、而近代之精神科學、亦不能超此思想、人既無我、而世之衆生、

皆強於我見、我執、之精神、以執爲是我財產、是我愛女、是我權力、是我所有物也、然安知人生本來無我、依因緣而生、依因緣而滅耳、於斯幻夢泡影之浮世、而執着或見愛好世樂之凡夫衆生者、實甚可憐、故不離此我見我執愛着、終亦不入於佛教之門焉、耳