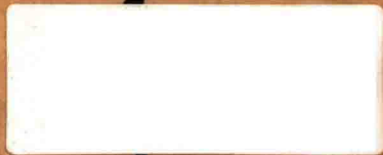


佛化策進

金刊二輯

太虛



佛曆二九五四年二月二十五日出版
中華民國十六年

歡 迎 投 稿

本刊篇幅有限
蒙海內佛學大
家紛紛賜稿感
謝莫名本輯尙
多未及刊人者
容後陸續發表
以餉海內同志
而副宏法盛意
焉

編者謹啓

編輯兼
發行者

佛化策進會出版組

廈門南普陀寺

閩南佛學院

印刷者

泰東圖書局

每冊實價大洋二角

●本刊編輯處啟

本刊本研究佛學精神作宏法利生運動出版伊

始諸多未善伏希海內大德不吝教言以匡不逮

惠錫卓著尤爲歡迎

●本會徵集基金啟事

本會自進行以來辱承各方大德鼎力贊助感激

無既但經費現尙支絀事業諸多掣肘仗祈海內

大善士竭力補助使本會事業得進行發展則功

一當不可思議矣

投稿簡章

(一) 凡有關佛化之文可以救正社會促進文明者均所歡迎

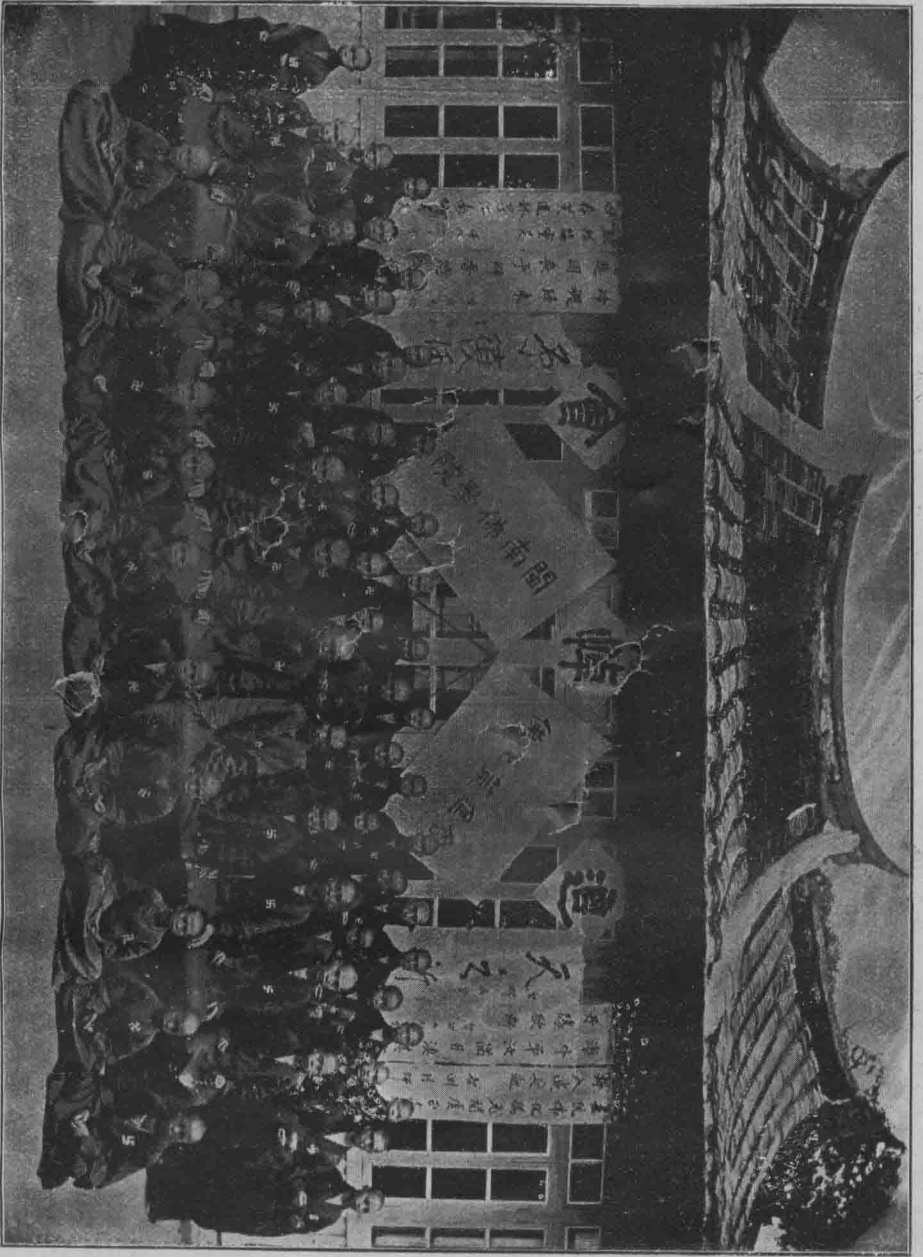
(二) 來稿不拘短長須繕寫清楚加以圈點揭載與否概不退還至於文體則白話文言悉聽自便

(三) 來稿請填清姓名住址一經刊入出版時即以本刊贈閱惟本會會員有投稿義務除例贈者外恕不另贈

(四) 古跡圖像先哲遺影凡可作研究傍證倘以此類見贈亦所歡迎



閩南
佛學院
小學部
大慈
勸感團
大悲
救護隊
大喜
讀書團
大捨
禪那窟
各理事
生攝影
民國十五年
十一月
廿一日



佛化策進會悼友智淵法師攝影民國十五年八月初六日



泉州開元寺慈兒院長圓瑛法師玉照

本會名譽會長玉照

太虛法師



善慧和尚



轉道和尚



佛化策進會會刊二輯目錄

圖像

閩南佛學院小學部大慈勸感團大悲救護隊大喜讀書園大捨禪那窟各理事生攝影
佛化策進會追悼會友智淵法師攝影
泉州開元慈兒院院長圓瑛法師一照
本會名譽會長玉照

祝詞

台灣靈泉寺住持兼中學林林長善慧和尚祝
虞山法界學院慧通等祝
南埜懺炎法師祝

論壇

緣起性空之人生宇宙觀……………太虛法師在廈
唯識宗之人生觀……………大講常惺筆錄
大乘佛法的真義——現實主義的——精進主義的……………常惺
太虛法師在廈門教
育會講一澄筆錄

輪迴化下幾箇必要的公例.....常惺

印度的禪法和習禪的對象.....程憬

太虛法師在南普陀講演.....達如記

今後僧伽應盡之天職.....蕙庭

今後討論的兩箇重要問題——生死輪迴——大乘晚出.....度寔

宗教之存在問題與佛教.....常惺法師在閩南佛化新青年會講印江記

事業與性業.....常惺法師講寂聲記

因果輪迴之眞價.....常惺

解釋淨土法門的兩箇疑問.....常惺

佛誕紀念講演詞.....常惺

佛化與社會之關係.....廈大教授陳苔之先生在閩南佛學院講達如記

常惺法師在廈門軍隊佈教講演詞.....度寔記

研究

辨本有種.....翠華

三十七道品略解

常惺法師在福州功德林講學人寂聲筆記

南嶽隨自意三昧揭要

印江

法界緣起

純潔

唯識淺釋

本修

採錄

秦縣佛化週刊宣言

因明入正理論要解序

常惺

氣象學之概說

廈大教授李英標先生
在閩南佛學院講

佛誕紀念遊行記

松月

我們為什麼要紀念佛誕呢

佛化策進會
佛誕紀念文

廈門各團體歡迎太虛法師啓(附太虛法師小傳)

閩南各團體歡迎太虛法師詞

歡迎太虛法師記

廣慧

歡迎日本來華佛教團演說詞

清海老和尚
講南亭記

通慧能大師茶毘現瑞記

南亭

先考馬冀平府君行述

馬慧正

智淵師事略

常惺

字妙懺說

常惺

非戰

常惺

學者世間應取如何之態度

現東

祭同學智淵師文

泰誠

論佛法與今日之中國

續岩

讀甲乙辨

圓行

哀智淵同學

圓光

隨手功德

(錄申報)

佛學重要書目介紹

常惺

輓會友智淵大師聯語集

追悼會友警時大師輓聯集

通訊

全國佛教停戰和平會致常惺法師書

藏文學院致各省佛教團體派生就學書

守培和尚與常惺法師書

常惺法師復書

北京霞光法師與常惺法師書

常惺法師復書

廣州宏法社寶鏡法師致常惺法師書

南洋佛教聯合會徵求發起人函

紀事

南嶽佛法之近況……

長沙佛化之今昔觀……

蘇屬如泰佛法之近況

覺 三
翠 華

中華密教之勃興

泉州開元寺慈兒院之慘淡經營

江蘇法界清涼兩學院之近聞

漢口佛教會宏法利生之一斑

慧廷

法國政府注重佛化

太虛法師將說法歐州

閩南佛學院佛誕紀盛

唐生智軍中之佛法宣傳隊(錄申報)

澄海蓮陽竹林李勳名令慈西逝記

林聖錦

開元慈兒院章程

佛光社組織綱要

佛化策進會會員表(續第一輯)

本會收支報告

治心。如坐禪三昧經所說的五行對治法：

多淫欲人，不淨法門治。

多瞋恚人，慈心法門治。

多愚痴人，思惟觀因緣法門治。

多思覺人，念息法門治。

多等分人，念佛法門治。

古代的禪定的根本性質便是『修行道』。『修行道地經』說：

…何謂修行道？專精寂道爲修行道。

其修行者計有三品：一曰，或身行道而心不隨；二曰，或心行道而身不從；三曰，修道身心俱行也。修行道便是求正定。修行道地經所言『止觀』便是達到正定的法門。『止』(Samatha) 是止息精神的亂動；『觀』(Vipassana) 是運用智慧。修行道地經說止觀的地境道：

其修行者，或先得寂而後入觀，或先得觀然後入寂。習行寂寞，適至于觀，便得解脫。設先入觀，若至寂寞，亦得解脫。何以爲寂？其心正住，不動，不亂，而不放逸，是爲寂相。尋因其行觀正法省察所作而見本無因其形相，是謂爲觀。

得到正定，便是禪定的唯一目標。

印度古代的禪法大概是這樣。

但是習禪的最大期望是什麼呢？一言以蔽之曰：在由禪定以考索人生種種問題，以求澈底的解脫。我們可先觀察古奧義所說。“Svetasvatara Upanishad”的開卷第一問題，便是提生死問題的考索：

……The Brahman-student say: Is Brahman the Cause? Whence are we born? Whereby do we live, and whether do we go? yewho know Brahman, (tell me) at whose command we act, whether in pain or in pleasure,

我們生從何處活在那裏死往何處？人生為什麼有苦有樂？這是人生的一個大疑問。而奧義書哲學家所努力的，便是欲解決這個生死問題而已。此外又如後此的耆那教，(Jainism) 為六世紀時先佛教而起的一種苦行的宗教。他們度受種種刻苦的生活，實行自殺，(最多餓死者) 以求解脫。其目的也不外在求解決這最大的人生問題呀。

外道如此，佛教也是如此。其不同的，在各家人手方法，所走路不同罷了。相傳釋迦牟尼出家的動機在遊四門後。牟尼是六世紀人，大概和孔子同時。他是個王子，享居非常安樂。後來到外邊走走，看見老病苦死諸相，心中十分感動，因此出家，訪求知見，以解決這人生之謎。這個傳說究竟是否為事實，不

必管牠。可是這傳說中所隱藏的意義，實可以表示佛家的努力以求超解的動機與其期望。

本行經說牟尼一天偶然走出東門，看見一個老人，身體極瘦衰，行步不安。因此感動，『心自思惟，作何方便，得免衰老之相。』又一天，他走出南門，看一個病人，『面色痿黃，喘氣微弱，命在須臾。』因此覺得『若我此身，不脫是病，難得度者。』又一天，『從西城門出向於外，』看見一個死屍。他見了，『心懷慘惻。』『情思不悅，……端坐思惟，默然繫念。』人人貴賤，受福若盡，無常至時，皆無有異。『大莊嚴經』又說他『前出三門，見老病死，愁憂不樂。』後復出北門走，見着一個出家人。他問他道：『夫出家者，何所利益？』那人回：『我見在家生老病死，一切無常，皆是敗壞不安之法。故捨親族，處於空閑，勤求方便，得免斯苦。』他聽了這話，『深生歡喜，』以爲非此不能『永得解脫，』於是出家學道去了。

牟尼最初是跟着一班苦修人修身，歷盡困苦，終久不能求得正果。後來他覺悟苦行實非真正悟道的方法。乃捨苦行而靜坐，欲從智識上去求覺悟。據佛家傳說，有一天坐在樹下，忽然大覺大悟，求得真理。從他悟道直到死時，這中間約有四十餘年，巡行各地，爲大眾說法。因機施教，說法不倦。到了八十餘歲才死，自己並沒有著書。遺教經記他將死時，尙爲諸弟子略說法要。他這種利人的精神，那能不叫他的弟子們感動呢！

相傳他於瞑目之前，橫臥於娑羅樹林之下，集諸弟子，先告他們要持戒，制心，再告他們要少欲，知

足，再告他們要屏棄怠懶，竭力求進，善修禪定，增實『度老病死』的智慧。又復告諸弟子『汝等於苦等四諦有疑者，可疾問之。』并告四諦的真理實爲不易的滅苦的眞道。終乃作最後說法。他說：

…汝等比丘勿懷憂惱。若我住世一劫，會亦當滅。會而不離，終不可得。自利利人，德皆俱足。若我久住，更無所益。應可度者，如天上人間，皆悉已度。其未度者，皆亦已作得度因緣。自今已後，我諸弟子，展轉行之，則是如來法身常在而不滅也。是故當知世皆無常，會必有離。勿懷憂也，世相如是。當勤精進，早求解脫。以智慧明，滅諸癡闇。

他這種努力眞理的精神，有如古希臘的 *Socrates* 將仰藥時還，和人爭辯靈魂存在一樣。這是印度哲人所引起的問題；他們要從禪定去頓悟人生的意義。

十五。十二，一。

太虛法師十月二十一日在南普陀講演

達如記

太虛此次由星洲返滬，經過廈門，因南普陀爲古剎名勝之區，地方信士亦多，故抱一種參學的觀念來此。令承各團體，及佛教同胞，聚集一堂，得與勝會，非常欣幸。雖是無何可說，但對之頓使發生三種感想，今略提出，與諸君一談。