

厦门朝天宫“道学教材丛书”之七

詹石窗 郭汉文◎主编

道德真经

精义

谢清果◎著

宗教文化出版社

厦门朝天宫“道学教材丛书”之七

詹石窗 郭汉文◎主编

道德真经

精义

谢清果◎著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

道德真经精义/谢清果 著.--北京:宗教文化出版社,2015.8

ISBN 978-7-5188-0074-2

I. ①道… II. ①谢… III. ①道家②《道德经》-研究 IV. ①B223.15

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2015)第 191498 号

道德真经精义

谢清果 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095234(编辑部)

责任编辑: 霍克功(hkgshr@sina.com)

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版本记录: 787×1092 毫米 16 开本 16 印张 330 千字

2015 年 11 月第 1 版 2015 年 11 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-5188-0074-2

定 价: 40.00 元

国家“985 工程”四川大学

宗教·哲学与社会研究创新基地项目成果

国家社会科学基金特别委托重大项目

“百年道教研究与创新工程”阶段性成果

厦门市朝天宫道学讲堂项目成果

四川大学老子研究院项目成果

“道学教材丛书”编委会

主 编 詹石窗 郭汉文

编 委(以姓氏笔画为序):

于国庆	冯静武	刘仲宇	张松辉	张 景	张泽洪
张 欣	李 凯	何振中	杨玉辉	杨 燕	林观潮
郑志明	周克浩	赵 敏	姜守诚	盖建民	黄永锋
谢清果	蒋朝君	曾理彦	蒲亨强	雷 宝	



总序

中国共产党第十七次全国代表大会号召大力弘扬中华文化,“建设中华民族共有精神家园”。这不仅为我国未来的文化发展繁荣指明了方向,而且为振兴中华民族建构了宏伟的思想蓝图。实现中华民族的伟大复兴,需要在经济、政治、军事和文化等诸多方面努力拓展。其中,文化传承与文化创新是至为关键的一环。有鉴于此,我们经过认真考虑,组织编写《道学教材丛书》。

道学之名,典出《隋书·经籍志》,原指老庄道家及其有关“道”的学说。这里所说的“道学”是以“道”为宇宙万物之发源和思想根底,以道家和道教的发生、发展流变为对象,以探索宇宙、生命和社会奥秘为目标,以发掘生存智慧为指归,以“道”为终极关怀的学说。概括而言,道学即道家与道教之学。

在历史上,道学曾经产生重要作用,在当今的国际社会,道学依然具有广泛影响。尤其在改革开放以来,作为道学主要传播团体的道教组织逐步恢复,成为社会建设的一支重要力量。然而,由于种种原因,当今的道教面临着诸多困难,其中最重要的问题是精通道学的人才依然相当匮乏。中国道教协会以及一些省级的道教协会虽然已经办起了道教学院,但每年招生不多,不能适应社会需求。在各地道教学院的教学中,教材建设依然有待加强。因此,编纂《道学教材丛书》对于道教人才培养具有重大意义。

传统道学有一面旗帜,这就是黄帝。庄子、列子、文子等先秦道家都宣传黄帝。战国以来,黄、老并称,道家学术繁荣昌盛。到了道教创立之后,黄帝更成为修炼而成的第一位神仙。在《道藏》中,冠以黄帝之名的经典有数十种之多,表明黄帝具有很高地位。不言而喻,黄帝象征着中华民族的凝聚力,也象征着国家统一与和谐。道教高举黄帝旗帜,凸显了爱国爱教的思想传统。道学文化体系中这种爱国爱教的精神在今天的道风建设中尤其重要。编纂《道学教材丛书》,也是为了在当代更好地发扬道教的爱国爱教精神,探讨其理论基础,促进道教与当代社会发展相适应。

从更为广阔的视野和发展长景看,编纂《道学教材丛书》也有助于提升文化软实力。毋庸置疑,经过了30年改革开放,我国的经济规模增长迅猛,人民的物质生活水平大大提高,中国“和平崛起”成为国际社会的热门话题。但是,在文化软实力建设方面与我国



作为世界大国的地位是不相称的。因此,中央把提高国家文化软实力作为长期发展的治国方略。如何提高国家的文化软实力?其内容是多方面的。我们以为,继承与弘扬传统道学应该摆在国家文化软实力建设的总体规划之中,而编纂《道学教材丛书》可以说是提高我国文化软实力的一项实际行动。

本教材编写贯彻“总结成果,准确系统,面向社会,深入浅出”的十六字方针。从教学需要考虑,这套教材的主体乃是围绕道家与道教文化的基本内容来编纂的。不过,就培养目标来看,课程设置不能过于单一,必须有更为宽广的知识面。所以,本教材丛书也规划了部分相关的课程选题,例如儒家文化、佛教文化知识方面也在本教材丛书中有所体现。为了培养学生的经典阅读能力,凡是概要介绍或专题知识论述的教材,最后都附有经典文本选读。此外,我们还专门选择了一些基础性经典,以通说和注释相结合的方式建构成为一个系统,旨在倡导读经、解经、说经的风气,提升学员的理论水平。

《道学教材丛书》从策划开始到编纂完成,得到了国家宗教局、宗教文化出版社的大力支持,得到了福建省民族与宗教事务厅以及厦门市民族与宗教事务局的关心。许多热心的企业家、道教界信士也慷慨解囊,大力帮助,共襄盛举,终于促成了这项重要的文化建设工作。借此机会,我们对关心、支持、帮助本教材编纂工作的各级领导、所有热忱帮助的朋友表示衷心感谢。

编写道学教材是一项攸关人才培养的基础性工作,具有很强的政策性和学术性,所以必须精心组织,精益求精。为此,我们发动了学术界的一批名家撰稿。与此同时,为了培养新人,我们也吸收了一些经过专业训练的、较为年轻的学者参与。在初稿完成之后,我们组织有关专家审阅,力图使这套教材更加严谨,更加具有学术性、实用性。但由于水平所限,这套教材可能存在这样那样的缺点,乃至错误,殷切期望广大读者批评指正。

是为序。

詹石窗 郭汉文

2012年2月10日



目 录

总 序	詹石窗 郭汉文(1)
绪言:智慧的隽语 时代的呼唤	(1)
第一讲 老子思想的历史溯源	(9)
第一节 阐扬《易经》厚德载物要旨	(9)
第二节 升华上古传统,提炼生存智慧	(12)
第三节 弘扬夏文化的精神特质	(18)
第二讲 老子其人其书及其流变	(22)
第一节 老子身世考辨	(22)
第二节 《道德真经》作者、成书及章序辨析	(29)
第三节 老子思想的传承与《老子》的历代流传	(36)
第三讲 道通天地有形外	(47)
第一节 贯通天地人的大道	(47)
第二节 深远而大顺的玄德	(53)
第三节 有无相生的大道存在	(57)
第四讲 大道认知托无名而明	(65)
第一节 恒道与可道的张力	(65)
第二节 有名与无名的协作	(69)
第三节 明道在于知常	(73)
第五讲 大道方法以“无为”促“作为”	(80)
第一节 “绝学无忧”的学习之道	(80)



第二节	方法与目标统一的“为无为”	(88)
第三节	在“大小”之间悠游	(91)
第六讲	大道修行讲究“清静柔弱”	(97)
第一节	“清静自正”的修为定力	(97)
第二节	“守柔曰强”的修行典范	(105)
第三节	“唯施是畏”行大道	(109)
第七讲	大道摄生指向“长生久视”	(118)
第一节	人生安乐在于“得一”	(118)
第二节	在“知守”之间涵养人生	(124)
第三节	以“微明”之境存身保身	(129)
第八讲	大道价值崇尚真善乐	(136)
第一节	大道之真在修身	(136)
第二节	大道之善在如水德性	(139)
第三节	大道之乐在天乐	(147)
第九讲	大道境界在忘我	(153)
第一节	“自然”的训诫	(154)
第二节	“愚人”的教诲	(157)
第三节	“宠辱不惊”的境界	(162)
第十讲	大道审美贵自然	(169)
第一节	大美不言	(169)
第二节	大音希声	(173)
第三节	大象无形	(181)
第十一讲	大道伦理履践“内圣外王”之教	(189)
第一节	无私成其私	(189)
第二节	善之与恶,相去若何	(194)
第三节	“三宝”说:政治伦理的纲领	(199)
第十二讲	大道语言追求“无瑕谪”之境	(206)
第一节	“道之出言淡无味”的语言本质论	(206)
第二节	“善言无瑕谪”的语言价值观	(211)
第三节	“正言若反”的语言修辞观	(215)
第十三讲	大道“天下观”以“德普天下”为己任	(221)
第一节	“天下王”与“王天下”的政治理想	(223)
第二节	“取天下”与“天下往”的辩证法	(227)



第三节	以天下观天下:对待“天下”的基本方式	(229)
第十四讲	《道德真经》国际传播与“和谐世界”的建构	(233)
第一节	《道德真经》国际传播与“和谐世界”理念扩散	(233)
第二节	《道德真经》国际传播与“和谐世界”理念践行	(235)
第三节	《道德真经》国际传播的社会效应	(239)
后 记		(244)



绪言

智慧的隼语 时代的呼唤

老子的哲学,是最高尚而且最有益的哲学。^①

——罗素

《道德真经》又名《老子》、《道德经》,是中国在先秦哲学突破时期的代表性著作,对我国乃至世界哲学的发展进步都产生了不可估量的影响。该书以道、德为基本范畴,阐述了自然、社会、人生、思维等一切方面都应当“尊道贵德”的基本观点,进而以道治为其理想社会构建的终极目标。老子的学说以其特有的反思批判特点,发人深省,对于当代建构和谐社会与和谐世界都有不可多得的智慧启迪,对于增强中国文化软实力也是不可或缺的思想资源。

《道德真经》一书初期以《老子》为名盛行于世,战国时期不仅整个道家学派都直接继续发扬了《老子》的思想,而且其他诸子百家也都从各个角度从《老子》书中汲取营养。例如法家代表人物韩非子书中便有《解老》、《喻老》两篇直接阐述了具有时代特色的黄老道家思想^②。《史记·外戚世家》言:“窦太后好《黄帝》、《老子》言,帝及太子、诸窦不得不读《黄帝》、《老子》,尊其术。”^③由此可知,当时已是作者之名即“老子”为其书名流行。其后,《汉书·景十三王传》则称,“献王得古文《孟子》《老子》之属”,这进一步说明此时的“老子”的确作为书名。

焦竑《老子翼》有言:“老子之称经,自汉景帝始也。吴闳泽对大帝曰:‘许成子、原阳子、老子、庄子,皆修身自玩,放畅山谷;纵汰其心,学归澹泊。至汉景帝以黄子、老子,义体尤深,改子为经,始立道学,敕令朝野悉讽诵焉。’”^④按照焦氏的看法,《老子》在汉景帝时乃具有“经”的地位。对此,扬雄《法言》有进一步阐述:“或问:‘司马子长有言,曰《五经》不如《老子》之约也,当年不能极其变,终身不能究其业。’”^⑤既然《老子》与五经相对,当也具有“经”的地位了。

谭宝刚先生指出:班固之前无文献记载称五千言为《道德经》,他认为《老子》称“经”的时间当在司马迁之后,刘向、刘歆之前。因为班固的《汉书·艺文志》载有《老子邻氏经传》四

① 易鑫鼎编:《梁启超选集》(下),北京:中国文联出版社,2006年版,第938页。

② 参阅王威威:《韩非子思想研究:以黄老为本》,南京:南京大学出版社,2012年版。

③ (汉)司马迁:《史记》,北京:中华书局,1998年版,第679页。

④ (明)焦竑:《老子翼》,上海:华东师范大学出版社,2011年版,第203页。

⑤ (汉)扬雄:《法言》、《诸子集成》(第七册),上海:上海书店出版社,1996年版,第19页。



篇、《老子傅氏经说》三十七篇、《老子徐氏经说》六篇、刘向《说老子》四篇。邻、傅、徐三氏传老子之说,称《老子》为经^①。因此,无论如何,西汉初期《老子》已具有“经”的地位,至于称为《道德经》的时间则不尽然。值得注意的是,汉初《老子》又称《道德》,此则有之。《后汉书》谓汉明帝时淳于恭“善说《老子》,清静不慕荣名……进对陈政,皆本《道德》”^②。另外,原题葛玄所作的《老子道德经序诀》中有言:“于是作《道德》二篇,《五千文》上下经焉。”^③根据这些记载,我们可以作出判断:《道德经》之名称出现当经历以《道德》与《老子》并用之后。

魏晋之际,《道德经》的名称已经流行起来。皇甫谧(215-282)《高士传·老子李耳》说老子“作《道德经》五千余言,为道家之宗。以其年老,故号其书为《老子》。”同时代的王弼(226-249)注《老子》时则径称其为《道德经》。

唐代之际,李氏王朝尊老子为族祖,大力推崇《老子》。唐高宗仪凤三年(678)尊《道德经》为上经,贡举人必须兼通。唐玄宗开元二十一年(733)令士庶家藏《老子》一本,每年贡举人加《老子》策。且于开元二十九年(741)立崇玄馆,令诸生讲习《老子》、《庄子》等,《老子》成为众经之首,唐玄宗亲自为之注疏。天宝元年(742)分别名《庄子》、《文子》、《列子》、《庚桑子》为《南华真经》、《通玄真经》、《冲虚真经》、《洞灵真经》,这四经与《道德真经》,合称道门五经。^④正是在唐代帝王的推动下,《道德真经》风行全社会,道教中也形成了一个重玄学派,许多道教学者阐释《道德真经》中的义理,使道教理论有了进一步发展;在当时的《传授经戒仪注诀》中,规定《道德真经》、《老君道德经河上公章句》、《老君道德经想尔训》为道教授受的主要经书。现存明代《正统道藏》中收录关于《道德真经》的撰述有五十多种。

当下中国社会正在积极建构平安、健康、和谐的社会,老子《道德真经》应当也可以为这一伟大事业贡献其宝贵的思想资源。老子所不懈追求的道治社会当与和谐社会理念有诸多契合。

一、道治社会的批判向度

老子,被誉为中国哲学之父,中华文化精神的重要缔造者。许地山先生曾评价说:“道家思想可以看为中国民族伟大的产物……这可见道家思想是国民思想底中心,大有‘仁者见之谓之仁,知者见之谓之知,百姓日用而不知’底气概。”^⑤后世继承其思想的道门学者和诸多服膺其学说的人们共同把老子道学奉为为中华民族的独特生存智慧,这种智慧的精神内核似乎与后现代文化精神相契合,因为人类社会发展的历史很大程度上在不断证实老子那些具有先

① 谭宝刚:《老子及其遗著研究——关于战国楚简〈老子〉、〈太一生水〉、〈恒先〉的考察》,成都:巴蜀书社,2009年版,第131-145页。

② (南朝)范晔:《后汉书》,长沙:岳麓书社,1996年版,第559页。

③ 原题葛玄:《老子道德经序诀》,《老子集成》(第一卷),北京:宗教文化出版社,2011年版,第194页。

④ 葛荣晋:《道家文化与现代文明》,北京:中国人民大学出版社,1991年版,第308页。

⑤ 许地山:《道教史》,北京:北京大学出版社,2009年版,第3页。



知般的论点。诺贝尔物理学奖获得者汤川秀树曾不无感叹地说道：

早在二千多年前，老子就已经预见了今天人类文明的状况，甚至已预见了未来人类文明所将达到的状况。或者这样说也许更正确：老子当时就发现了一种形势，这种形势虽然表面上完全不同于今天人类所面临的形势，但事实上二者却是很相似的。可能正是这个原因，他才写下了《道德经》这部奇特的书。不管怎样说，使人感到惊讶的总是，生活在科学文明发展以前某一时代，老子怎么会向从近代开始的科学文化提出那样严厉的指控。^①

显然，老子的《道德经》并不是针对近现代人类面临的新问题而著的，但他对人类社会已初现端倪的社会问题，却提供了极强的洞察力。他意识到人类一味取巧的心思必将伤害人类自身。他说：

大道废，有仁义；
慧智出，有大伪；
六亲不和，有孝慈；
国家昏乱有忠臣。（第十八章）

在老子看来，当时社会一些人满嘴仁义道德，而其实人心不古，许多礼仪规范沦为形式，实际上尔虞我诈，继而争斗的烽烟四起，这一切都源于大道荒废之故。“道”是人类之宝，尊道贵德是人类之福，害道败德是人类之祸。于是，老子高呼“孔德之容，惟道是从”，这是人类由乱而治的不二法门。

老子分析说，人类社会的诚信危机，虚伪狡诈如影随形，乃是因为人类迷信智慧。在老子看来，靠奇巧手段来运用智慧并不能从终极上带来人类的幸福，反而会增加痛苦系数。人类由火药的发明，逐渐过渡到热兵器时代，以至于当代大规模杀伤性武器的研发，就像一把利剑一样悬在我们的头上。因此，老子认为“以智治国，国之贼。不以智治国，国之福。”（第六十五章）人类的幸福在于人类能够反思自我，时刻对自我保持高度警觉，以免人类创造的文明异化为伤害自身的工具。老子说：“知人者智，自知者明。胜人者有力，自胜者强。知足者富，强行者有志，不失其所者久，死而不亡者寿。”（第三十三章）所以，人们应该对自己的行为保持警惕。只有自知，才能自胜，从而不断克服自己的缺点，提升人性之美。从根本上讲，解决人类纷争之路是“知足”，“无欲”、“谦下”、“不争”，以保持人类作为宇宙之子、域中四大之一的主体自觉，以天下苍生为己任，保有这个泰和之志，时刻不离自身的理想信念这一安顿自我性灵的处所，如此才能成为人们永远怀念的真正长寿之人。

老子向往的是相忘于道的人间天堂，在那里人们“甘其食，美其服，乐其俗，安其居”（第八十章）。用现在的话说，人们吃好、穿好、玩得好、住得好。这种和谐社会的到来，当然是最基本的是家庭和谐，即六亲和睦。而这种和睦不是胡为而来的，而是“太上，下知有之……功

^① [日]汤川秀树：《创造力和直觉——一个物理学家对东西方的考察》，周林东译，石家庄：河北科学技术出版社，2000年版，第99-100页。



成事遂，百姓皆谓：“我自然”（第十七章）。人们过着日出而作，日落而息的顺应天道的的生活，朴素，自然，天真，人人“幼吾幼以及人之幼，老吾老以及人之老”。

社会和谐首先在于居上位的人必须“无为”。圣人践行如下信念：“我无为而民自化。我好静而民自正。我无事而民自富。我无欲而民自朴。”（第五十七章）史上的比干、包拯、海瑞等忠臣的举动，一方面表现了他们对社会国家的责任感，另一方面又透露出其所处社会的吏治混乱、朝纲失纪；因此，老子以其敏锐的批判视角提出问题，并且警醒世人，治国当无为而治，与民休息，以人为本。美国心理学家罗杰斯（Carl Ranson Rogers, 1902-1987）曾赞叹说：

无为实际上是完人的行为，但它在发挥最高效力时是如此的自在，以至人们常常称之为“无为”，以致这个词很容易产生误解。

有修养的人不去干扰存在物的自然生长规律，他不把自己的意志强加于他人，但他能促使“万物自化”（老子）。通过自身的谐和，他引导万物趋向谐和，他使它们自由地表现自己的本性，自由地趋向自己的归宿，他把它们内部固有的“道”释放出来。^①

二、道治社会的民主、公平、正义向度

老子提出“道”作为人类生活的基点，那么奉道而行的社会可以称作“道治社会”，这样的社会，是对专制统治的反叛，是对民主、公平、正义的肯定。因此，许多思想家称赞老子为中国民主自由之神，犹如西方的自由女神一样，老子可谓是中国式的自由之神。严复云“黄老为民主治道也”，这是因为：“夫黄老之道，民主之国之所用也，故能长而不宰，无为而无不为。”^②

道治社会是民主社会。民主是一种制度安排，这种制度安排能够使人性之真善美得以张扬，人们得以安居乐业，官民平等，没有阶级压迫，没有特权，等等。总之，社会问题能够自然地得以化解，因为在民主社会里，人们的最大公共利益得到保护。而道治社会如下情形当合乎民主要义：

圣人无常心，以百姓心为心。善者吾善之；不善者，吾亦善之，德善。信者，吾信之。不信者，吾亦信之，德信。圣人在天下歛歛，为天下浑其心。圣人皆孩之。（第四十九章）

圣人以天下浑沌自我意识，“圣人不积，既以为人，己愈有；既以与人，己愈多。”（第八十一章）圣人讲究奉献，爱护人民就像爱护自己的子女一般，对待人民的善与不善，信与不信都能以最大耐心与德性去感召他们，从而使社会进入善与信的状态，人们得以遵循共同的规范，从而进入真正的无为而治之境。

① [美]马斯洛：《人的潜能与价值》，林方主编，北京：华夏出版社，1987年版，第125-126页。

② （清）严复：《老子道德经评点》，《老子集成》（第十一册），北京：宗教文化出版社，2011年版，第533、536页。



道治社会是公平社会。公平是一种社会协调机制。公平社会绝不能奉行社会达尔文主义,倡导优胜劣汰。在一个公平社会里,社会的弱势群体应当得到社会强有力的保障,不能造成两极分化,酿成社会矛盾冲突,以致最终伤害所有人的利益。道治社会正是一个能够自组织协调的社会。关于此,老子曾经说:

天之道其犹张弓与!高者抑之,下者举之,有余者损之,不足者补之。天之道,损有余而补不足。人之道则不然,损不足以奉有余。孰能有余以奉天下,唯有道者。是以圣人为而不恃,功成而不处,其不欲见贤。(第七十七章)

道治社会奉行天行有常,损益有度法则。圣人作为道治社会的承担者,他为而不恃,正在于制订公平的社会政策,使人民有尊严地生活;使社会强势群体、社会精英等“不敢为”而能“损有余补不足”,多做慈善等社会事业,也使百姓“无知无欲”,“不尚贤”,“不贵难得之货”,“不见可欲”,如此坚持下来,“为无为,则无不治。”(第三章)那些有能力者能够“为而不恃”,那些功成名就者能够“功成不处”,那些品德高尚者能够“不欲见贤”。

道治社会是正义社会。正义是社会的一种正气,一种人们能够自觉反思自身与他人,自身与自然,自身与社会以及自身灵与肉等诸多关系的理性自觉。老子提出“正善治”(第八章)的命题。世人常以“正”与“政”相通,认为是政事善于治理,此解未尝不可。不过,我们将“正”看成本字,那么,“正”可指正确、正当、正义的事,善于治理,维持,呵护。按上下文来看,似乎后者的理解更佳。

“正”在老子的视阈中是很重要的。他提出的社会治理原则是“以正治国,以奇用兵,以无事取天下。”(第五十七章)治国当以“正”自持,不可因好奇而走上歧路。国事之重大不可轻举妄动,不可如用兵那样行“诡道”,而天下归心在于“无事”,因为武力可征服肉体,但征服不了心灵,所以老子进一步提出“清静为天下正”的论断,肯定天下的正道是清静无为,只有秉持清静之心,方有可能走上正道。因为“重为轻根,静为躁君。”(第二十六章)管理者清静无欲,不躁动,能走正道,而不铤而走险,孤注一掷。

“正”如此重要,因此我们当准确理解与运用。老子教导说:

祸兮福之所倚,福兮祸之所伏。孰知其极?其无正。正复为奇,善复为妖。人之迷,其日固久。是以圣人方而不割,廉而不刿,直而不肆,光而不耀。(第五十八章)

事物总是相反相成的,物极必反。因此,必须注意把握“极”这个原则。祸福倚伏的道理告诉我们:圣人所以成为圣人,就在于知道如何把握“正”而不偏,即方正而不割裂,廉利而不伤害,正直而不放肆,光辉而不耀眼。如此,和光同尘,才是正道。

其实,“正”的最佳效果乃是“自正”、“自化”。管理者以自身之“正”,来行不言之教,如此社会组织皆自正自化,无为而治矣。

正因如此,文化巨匠鲁迅先生曾认为:

老子之辈,盖其枭雄。老子书五千语,要在不撄人心,以不撄人心故,则必先自



致槁木之心，立无为之治；以无为之为化社会，而世即于太平。其术善也。^①

三、道治社会与和谐世界的向度

老子追求社会以道治理，其究竟是“邻国相望，鸡犬之声相闻。民至老死，不相往来”的“小国寡民”。（第八十章）老子期望未来的世界当是诸多自治的小国，而不是像他那个时代诸侯国相争，更不像现在这样一超多强的国际社会，弱肉强食，没有公平正义可言。

和谐世界的基础是和谐社会，和谐社会导向和谐世界。老子希望理想的世界是没有大国欺侮小国，也没有小国对抗大国。地球是人类共同的家园，人类当有智慧来拯救我们的家园，不因仇恨，不因贪念，不因文化差异，而彼此伤害。诺贝尔文学奖获得者德国作家赫尔曼·赫塞（Hermann Hesse, 1877-1962）曾说：

我们现在急需的智慧，都存在于老子的书中；把它们翻译成欧洲语言，这就是我们当前面临的唯一的精神使命。^②

其实，老子确实不仅为当时社会，也为当今世界开出一条走向和谐世界的可行道路，这就是大国谦卑，小国柔顺，各得所欲，天下太平：

大国者下流，天下之交，天下之牝。牝常以静胜牡，以静为下。故大国以下小国，则取小国。小国以下大国，则取大国。故或下以取，或下而取。大国不过欲兼畜人。小国不过欲入事人。夫两者各得所欲，大者宜为下。（第六十一章）

无所质疑的是，老子确实堪称是一位世界级先知，虽然他自身是以“自隐无名为务”，但是正如他在《道德经》中所说的那样：“夫唯弗居，是以不去。”（第二章），他的名字已经和必将继续镌刻在人类历史的扉页上。

或许正因老子智慧的精妙绝伦，当代中国社会和世界的各个领域都在关注着这部仅仅五千余字的《道德经》，并依此演绎出管理之道、军事之道、治国之道、医学养生之道、科学之道、艺术之道、文学之道等等。

令人欣慰的是，蔚为大观的历代老学研究著作，越发成为一门显学，各类白话老子，各种老子新编，老子新译、新解，各种大型老子文献汇编，尤其是老子与现实生活关联的思考，正像大河里的浪花一样，启迪着人们的思想，启发着人们谱写美好生活的新篇章。

四、敞开心扉，聆听大道的回声

老子学说之精妙，前人已多有论述。与此同时，许多把老子污名化的言辞也时有耳闻，例

① 鲁迅：《鲁迅全集》第一卷，北京：人民文学出版社，2005年版，第69页。

② 杨武能：《“道”的寻求》，《读书》，1984年第7期。



如什么“愚民哲学”，“失败者的哲学”，“阴谋权术”等等，此类说法也曾经如尘土飞扬，迷人心智。读者诸君宜于此辨明。老子学说可谓是“以无用为大用”，于人生之大用在于自知、自胜、自强、自爱；于社会之大用在于慈心济世，以德报怨；于世界之大用在于道通天下，施与为先；于自然之大用在于道法自然，心怀宇宙。在生态危机日益严重的今天，老子及其道家的自然人文主义思想是引导世人回归人与自然和谐之路的重要思想资源。卡普拉说：

在伟大的诸传统中，据我看，道家提供了最深刻并且最完善的生态智慧，它强调在自然的循环过程中，个人与社会的一切现象和谐地融合在一起，和谐就能持续发展，没有和谐就谈不上持续发展。^①

那么读《老子》有什么用处呢？其实，梁启超早就做了回答，他在一次讲演中为当时的听众做了如下分析：

老子的学说，是最高深玄远的，而且骤然看去很像无用，恐怕把诸君的兴味打断了，所以我先奉劝诸君几句话。头一件，诸君虽然听得难懂，还须越发留心听下去，因为你的头脑有一种神秘力量会贮藏识想，久后慢慢发芽。你现在虽不懂，将来要懂起来……第二件，诸君别要说这种学问无用，因为我们要做事业要做学问，最要紧是把自己神智弄得清明。正和做生意的人要有本钱一般。像老子、庄子，乃至后来的佛学，都是教我们本钱的方法……这些操练心境的学问，恰恰和你们学校体育来操练身体一般，万不可能说他无用。^②

梁氏认为老子学说是启人心智，训练人们思维的，而这正是人们成功的根本所系。老子学说突出的思维方法是反向思维，善于反常规思考问题，往往容易找到突破困境的出路。老子的无为是可以做到“无不为”；老子的不争是能够实现“天下莫能与之争”；老子的谦下，是能够凝聚人心，吸引他人为其所用，等等。因此梁氏深有体会地说：

常人多说《老子》是厌世哲学。我读了一部《老子》，就没有看见一句厌世的语。他若厌世，也不必著这五千言了。老子是一位最热心热肠的人。说他厌世的，只看见“无为”两个字，把底下的“无不为”三个字读漏了。^③

那么，究竟当如何来读《老子》呢，方法无它，就是读书百遍，其义自见。学习《老子》是要有人生阅历的，大多年纪越大的，越能悟道。学《老子》者往往有个经验，那就是不同时候读，有不同的体会。有的人甚至感到《老子》中的每一章句都能够为自己解疑释惑。其实，《老子》只是个触媒，它让读它的人们自己去启发自己，做自己命运的主人。林语堂先生读《老子》也曾有过由大笑到大悟的理解过程：

看过《道德经》的人，第一反应，便是大笑；接着就开始自嘲似地笑；最后才大

① [美]卡普拉：《非常智慧——与著名人物对话》，西蒙与舒茨特出版社，1989年版，第36页。

② 梁启超：《老子哲学》，载过常宝选编：《名家品老子》，北京：中国华侨出版社，2009年版，第5页。

③ 梁启超：《老子哲学》，载过常宝选编：《名家品老子》，北京：中国华侨出版社，2009年版，第23页。